

چار جوابوں کے مقابلہ میں پرویا ہوا ہار
**الْقِلَادَةُ الْمُرَصَّعَةُ فِي
نَحْرِ الْأَجُوبَةِ الْأَرْبَعَةِ**

۱۳۱۲ھ

تصنیف لطیف :-

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

الْقِلَادَةُ الْمَرْصُوعَةُ فِي نَحْرِ الْجُوبَةِ الْارْبَعَةِ

(چار جوابوں کے مقابلہ میں پرویا ہوا بار)

(مولوی اشرف علی تھانوی کے چار فتوؤں کا ردِ بلیغ)

تالیف مولیٰ احمد حسن صاحب کانپوری ۱۲۳۱ھ
مسلّمہ از کان پور بازار میدہ دکان نور بخش و محمد سلیم مرسلہ مولوی محمد شفیع الدین صاحب بنگلہ نئی

بخدمت مجمع کمالات عقلیہ و تعلیہ جناب احمد رضا خاں صاحب دامت افضالہم السلام علیکم، ایک استفتا خدمت شریف میں ارسال ہے پہلا جواب مولوی اشرف علی تھانوی نے لکھا تھا دوسرا جواب مولوی قاسم علی مراد آبادی نے لکھا ہے چونکہ دونوں جوابوں میں مخالفت ہے لہذا ارسال خدمت شریف میں کیا گیا ہے جو جواب صحیح ہو اُس کو مہر و دستخط سے مزین فرمائیں، اگر دونوں جواب خلاف تحقیق ہیں تو جناب علیحدہ جواب مع حوالہ کتب تحریر فرمائیں صاحبو انکھ ایہا العلماء رحمکمہ اللہ تعالیٰ (اے علماء رحمکمہ اللہ تعالیٰ! تمہارا جواب اس سلسلہ میں کیا ہے؟) ان مسئلوں میں کہ:

- (۱) ایک شخص اپنے ایک پیسے معذور ہے چونکہ اس کو شب کو دوبارہ مسجد میں آنے سے تکلیف ہوتی ہے تو وہ شخص مسجد میں قبل اذان و جماعت کے اپنی نماز عشا ہمراہ ایک شخص کے اقامت کہہ کر پڑھ لیتا ہے پس شخص مذکور کو جماعت کا ثواب ہو گا یا نہ۔ اور جو جماعت مع اذان کے بعد کہوگی اُس میں کچھ کر اہست ہوگی یا نہ؟
- (۲) ہمراہ شخص مذکور کے جو نماز پڑھتا ہے تو بعد والی جماعت بسبب فوت ہونے تہجد کے ترک کرتا ہے جائز ہے یا نہ؟

(۳) ایک شخص ہمیشہ قیلولہ اس طرح کرتا ہے کہ اُس کی ظہر کی جماعت اولیٰ ترک ہو جاتی ہے اور عذر اُس کا خوف فوت تہجد ہے جائز ہے یا نہ؟

(۴) چند شخصوں کو کوئی ضرورت درپیش ہے وہ چند شخص قبل اذان و جماعت اپنی نماز جماعت سے مسجد میں پڑھیں جائز ہے یا نہ؟ بیّنوا فتوحروا

جواب کان پور

جواب سوال اول: نفس جماعت کا ثواب ملے گا مگر جماعت اولیٰ کی فضیلت سے محروم رہے گا، جماعت اولیٰ وہی ہوگی جو اذان و اقامت سے اس کے بعد ہوگی اور اس میں کچھ کراہت نہیں ہے۔
جواب سوال دوم: خوف فوت تہجد ترک جماعت اولیٰ میں عذر نہیں ہے۔
جواب سوال سوم: یہ عذر ترک جماعت ظہر نہیں ہو سکتا۔
جواب سوال چہارم: ضرورت شدیدہ میں ترک جماعت اولیٰ جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اشرف علی
ازگر وہ اولیا

کتبہ محمد اشرف علی عفی عنہ

جواب مراد آباد

جواب سوال اول کا یہ ہے کہ شخص مندرجہ سوال کا جماعت کرنا مکروہ تحریمیہ ہے ثواب جماعت اصلاً نہ ہوگا اس لئے کہ اولاً تو معذور ہے جماعت ساقط ہے بلکہ بلا جماعت امید حصول ثواب بوجہ معذوری کے ہے
کما فی الہندیۃ و تسقط الجماعۃ بالاعذار حتی لا تجب علی المریض والمقعّد و النّزّ من ومقطوع الید والرجل من خلاف والمفلوج الذی لا یستطیع المشی و الشیخ الکبیر العاجز او کان قیام المریض او یخاف ضیاع مالہ انتہی ملخصاً۔ اپنے مال کے ضیاع کا خطرہ ہو مذکور سب افراد پر جماعت واجب نہیں انتہی ملخصاً و معہذا (اور اس کے باوجود) اس شخص کا بغیر اذان و اقامت کے جماعت کرنا علی الخصوص ایسے شخص کے ساتھ کہ وہ شرعاً معذور نہیں ہے موجب کراہت تحریریہ کا ہے۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں

لکھا ہے،

ویکرہ اداء المكتوبة بالجماعة في المسجد
بغير اذان واقامة۔
مسجد میں فرض نماز بغیر اذان واقامت باجماعت ادا
کرنا مکروہ ہے۔ (ت)

ونیز درانت (نیز اسی میں ہے۔ ت) ،
الاذان سنة لاداء المكتوبة بالجماعة وقيل
انه واجب الصحيح انه سنة مؤكدة۔
باجماعت فرض نماز کی ادائیگی کے لئے اذان سنت ہے
اور بعض نے اسے واجب کہا ہے صحیح یہ ہے کہ
یہ سنت مؤکدہ ہے (ت)

پس حصول ثواب نفس جماعت کہاں بلکہ بوجہ ترک سنت مؤکدہ کے موجب معصیت ہے۔
كما قال العلامة الشافعي صرح العلامة
ابن نجيم في رسالته المؤلفة في بيان
المعاصي بان كل مكروه تحريما من
الصغائر وصرح ايضا بانهم شرطوا لاسقاط
العدالة بالصغيرة الادمان عليها۔
جیسا کہ علامہ شافعی نے فرمایا علامہ ابن نجیم نے اپنے
اس رسالہ میں جو انہوں نے بیان معاصی میں تحریر
کیا ہے فرمایا: ہر مکروہ تحریمی صغیر ہے، اور
یہ بھی تصریح کی ہے کہ اہل علم نے صغیرہ کے سبب
اسقاط عدالت کے لئے اس پر ہمیشگی کو شرط
قرار دیا ہے۔ (ت)

اور جو جماعت بعد کہ مع اذان ہوگی وہ بلا کراہت ہوگی کما صر (جیسا کہ گزرا۔ ت) فقط
جواب سوال دوم کا یہ ہے کہ جواب سوال اول سے بخوبی مرہون ہو گیا کہ شرعاً یہ جماعت مکروہ تحریمی ہے پس
دوسرے شخص کا اس معذور کے ساتھ قبل اذان کے بخوف فوت نماز تہجد کے نماز پڑھنا ترک کرنا جماعت کا ہے اور
ترک جماعت کہ سنت مؤکدہ قریب واجب کے ہے واسطے ادا سے صلوة تہجد کے کہ مستحب ہے درست نہیں اس
واسطے کہ ترک سنت معصیت ہے برخلاف امر مندوب کہ وہ معصیت نہیں، درمختار میں لکھا ہے:
ومن المنذوبات تركنا السفر والقدر ومنه
سفر پر جانے اور اس سے واپسی پر دو رکعت اور

۵۴/۱	الفصل الاول في صفة واحوال المؤمن	مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور
۵۳/۱	" " " " " " " " " "	" " " " " " " " " "
۳۳۷/۱	مطلب المکروہ تجزی من الصغائر الخ	مصطفیٰ البانی مصر
"	" " " " " " " " " "	" " " " " " " " " "

علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں:

قال فی البحر الذی یتظهر من کلام اهل المذهب
الاثم منوط بتترك الواجب او السنة
المؤكدۃ علی الصحیح لتصریحهم بان
من ترك سنن الصلوات الخمس قبل لا ياتهم
والصحیح انديا اثم وتصریحهم بالاثم لمن ترك
الجماعة مع انها سنة مؤكدة علی الصحیح فقط

جواب سوال سوم بہتر یہ ہے کہ خوف فوت تہجد کے اس قدر قیلولہ نہ کرے کہ جو موجب ترک فضیلت جماعت
اولیٰ کا ہووے ولہذا اگر کرے تو جائز ہے بشرطیکہ جماعت ترک نہ ہو جائے کہ جماعت ثانیہ ہووے اس لئے کہ
ہمارے اساتذہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک قول محقق یہی ہے کہ جماعت ثانیہ بلا کراہت درست ہے اور مساوی
ہے ثواب میں نفس ثلاث اولیٰ کے اور جماعت اولیٰ اولیٰ ہے چنانچہ میرے استاد و کامل و محدث والد ماجد قدس سرہ
کا اثبات جماعت ثانیہ کے بارہ میں ایک رسالہ مبسوط ہے من شاء فليطالع علیہا (جو شخص تفصیل چاہے
اس کا مطالعہ کرے۔ ت) بناء علیہ واسطے ادا کے نماز تہجد کے کہ اعلیٰ درجہ کی مستحب ہے اس قدر قیلولہ کرنا کہ جس سے
جماعت اولیٰ ترک ہو جائے نہ مطلق جماعت بلا شبہ جائز ہے اس لئے کہ فضیلت جماعت کی مساوی فضیلت تہجد کے
نہیں ہے بلکہ کمتر ہے من شاء فليطالع الاحادیث الصریحۃ فی هذا الباب من الصالح والحسان
(جو شخص تفصیل چاہتا ہے وہ ان احادیث صحیحہ اور حسان کا مطالعہ کرے جو اس مسئلہ کے بارے میں مروی
ہیں۔ ت) فقط۔

جواب سوال چہارم بحالت عذر شرعی کے بھی قبل اذان کے مسجد میں جماعت کرنا اشخاص مندرجہ سوال کا
درست نہیں مکروہ ہے البتہ بعد اذان کے درست ہے

كما فی الہندیۃ ویکرہ اداء المکتابۃ بالجماعۃ
فی المسجد بغیر اذان واقامۃ۔

لہ درمختار باب الوتر والنوافل مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی ۹۶/۱
لہ رد المحتار مطلب فی السنۃ وتعلیقہا مصنف البانی مصر ۷۷/۱
لہ فتاویٰ ہندیۃ الفصل الاول فی صفۃ واحوال المردن مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۵۴/۱

یہی حکم صومرستولہ کا کہ تحریر فرمادے اور اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب فقط حررہ العبد
المفتقر الی اللہ الغنی محمد قاسم علی عفی عنہ

الجواب صحیح والمجیب نجیب

بینظیر ۱۳۰
شکفتہ محمد گل

قاسم علی خلف
مولانا محمد عالم علی

الجواب

اللهم هداية الحق والصواب

(لے اللہ! حق اور صواب کی ہدایت عطا فرما)

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله الذی
یدہ علی الجماعة والصلوة والسلام علی
صاحب الشفاعة والہ وصحبہ اولی البراعة
وسائر اهل السنة والجماعة۔

شروع اللہ کے نام سے جو نہایت رحمت والا اور مہربان
ہے، تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے جس کا مبارک
ہاتھ جماعت پر ہے اور صلوة و سلام اس ذات اقدس
ہو جو صاحب شفاعت ہے اور آپ کی آل اور اصحاب
پر جو صاحب فضیلت ہیں اور تمام اہل سنت جماعت پر رحمت،

جواب سوال اول و چہارم : ہاں فعل مذکور مکروہ و محظور ہے نہ اس وجہ سے کہ معذور سے جماعت ساقط
یا اسے بے جماعت ثواب ثابت کہ:

اولاً ساقط وجوب ہے نہ جواز بلکہ جماعت افضل وعزیمت،

وفي رد المحتار قوله من غير حرج قيد
لكونها سنة مؤكدة او واجبة فبالحرج
يرتفع الاشك والاشك ويرخص في تركها ولكنه يفوته
الافضل له۔

ثانیاً نہ بے جماعت ثواب جماعت مانع جماعت فشان ما بین الحکم والحقیقة (حکم اور
حقیقت میں نہایت ہی فرق ہے۔ ت) سورۃ اخلاص ثلث قرآن عظیم کے برابر ہے کیا تین بار اسے پڑھنے والا ختم قرآن
ممنوع ہوگا (نماز مع) جماعت عشاء قیام نصف شب اور مع جماعت فجر قیام تمام لیل کے مساوی ہے کیا یہ نمازیں جماعت
سے پڑھنے والا اچھا لیل سے باز رکھا جائے گا، شرع میں اس کی نظر تین ہزار درہزار ہیں۔

فی الحدیث المتواتر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قل هو اللہ احد تعدل ثلاث القرائت اخرجہ مالک و احمد و البخاری و ابو داؤد و النسائی عن ابی سعید الخدری و البخاری عن قتادة بن النعمان و احمد و مسلم عن ابی الدرداء و مالک و احمد و مسلم و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الحاكم عن ابی ہریرۃ و احمد و الترمذی و حسنه و النسائی عن ابی ایوب الانصاری و احمد و النسائی و الضیاء فی المختارۃ عن ابی بن کعب و الترمذی و حسنه عن انس بن مالک و احمد و ابن ماجہ عن ابی مسعود البدری و فی الباب عن عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمر و معاذ بن جبل و جابر بن عبد اللہ و عبد اللہ بن عباس و امرئ کلثوم بنت عقبہ و غیرہم

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر روایت میں ہے سورہ اخلاص "قل هو اللہ احد" کی تلاوت قرآن کی تہائی کے برابر ہے اسے امام مالک، احمد، بخاری، ابو داؤد اور نسائی نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے؛ بخاری نے قتادہ بن نعمان رضی اللہ عنہ سے؛ احمد و مسلم نے حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے؛ مالک، احمد، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے؛ احمد و ترمذی اور انہوں نے اس روایت کو حسن قرار دیا؛ اور نسائی نے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے؛ احمد، نسائی اور ضیاء مقدسی نے مختارہ میں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے؛ ترمذی نے اسے حسن قرار دیتے ہوئے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے؛ احمد اور ابن ماجہ نے حضرت ابو مسعود بدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اس سلسلہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود، عبد اللہ بن عمر،

۱۱ روایات عنہ الطبرانی فی الکبیر ۱۲ منہ (اس کو ان سے طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے۔ ت)

۱۲ روایات عنہ الطبرانی فی الکبیر و الحاکم و ابو نعیم فی الحلیۃ ۱۲ منہ (اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں اور حاکم نے اور ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کیا ہے۔ ت)

۱۳ الطبرانی فی الکبیر ۱۲ منہ (اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے۔ ت)

۱۴ البزار ۱۲ منہ (اس کو بزار نے روایت کیا ہے۔ ت) ۱۵ ابو عبیدہ ۱۲ منہ (اس کو ابو عبیدہ نے روایت کیا ہے۔ ت)

۱۶ الامام احمد ۱۲ منہ (اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔ ت)

۱۷ روایات البیہقی فی السنن عن مر جاء الغنوی اس کو بیہقی نے سنن کبریٰ میں رجاء غنوی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے یہ پندرہ کے پندرہ صحابی ہیں (لہذا حدیث متواتر ہوئی) ۱۲ منہ غفرلہ

معاذ بن جبل، جابر بن عبد اللہ، عبد اللہ بن عباس، ام کلثوم بنت عقبہ اور دیگر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے بھی روایات مروی ہیں۔ مالک، احمد اور مسلم نے امیر المؤمنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے حوالے سے روایت کی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے نماز عشا جماعت کے ساتھ ادا کی گویا اس نے نصف رات قیام کیا اور جس نے صبح کی نماز باجماعت پڑھی گویا اس نے تمام رات قیام کیا (ت)

ثالثاً نہ ایسی حالت میں بے ادائے جماعت ثواب جماعت ملنا ثابت۔

محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں اور علامہ ابراہیم حلبی نے غنیہ میں مسئلہ اعمیٰ کے تحت یہ لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نابینا کو فرمانا کہ میں تم سے لئے رخصت نہیں پاتا، اس کا معنی یہ ہے کہ میں تم سے لئے جماعت کی فضیلت و ثواب بغیر حاضری جماعت کے نہیں پاتا اس کا یہ معنی نہیں کہ آپ نے حاضری جماعت نابینا پر لازم فرمائی کیونکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دوسرے صحابی عقیبان بن مالک رضی اللہ عنہ کو اسی عذر کی بنا پر جماعت سے رخصت عنایت فرمائی ہے جیسا کہ بخاری و مسلم میں موجود ہے (ت)

تنبیہ اقول (میں کہتا ہوں) ہمارا استشہاد و دلیل ان دونوں بزرگوں کے اس افادہ سے ہے کہ فضیلت جماعت حاضری کے بغیر حاصل نہ ہوگی

رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہا لک و احمد و مسلم عن امیر المؤمنین عثمان الغنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من صلی العشاء فی جماعة فکانما قام نصف اللیل ومن صلی الصبح فی جماعة فکانما صلی اللیل کلہ۔

قال المحقق علی الاطلاق فی فتح القدیر و العلامة ابراہیم الحلبي فی الغنیة فی مسألة الاعمی و قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم له ما اجد لك من خصمة معناه لا اجد لك من خصمة تحصل لك فضيلة الجماعة من غير حضورها لا الايجاب علی الاعمی لانه علیہ الصلوة والسلام من خص لعقبان بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی ما فی الصحیحین۔

تنبیہ اقول استشہادنا انما ہو بہما افادہ من عدم حصول الفضیلة ولوللمعذور بدون الحضور وفیہ

ایضا تفصیل یعلم بالرجوع الی المراقی
وغیرہا ماکون معنی الحدیث
هذا فعندی محل نظر یعرفہ
من جمع طرق الحدیث ففی
صحیح مسلم عن ابی ہریرۃ
قال اقی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم من جمل اعمی فقال یا رسول اللہ
انہ لیس لی قائد یقودنی الی المسجد
فسأل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ان یرخص لہ فیصلی فی
بیتہ فرخص فلما ولی دعاء فقال هل
تسمع النداء بالصلاۃ فقال نعم
قال فاجب واخرجہ السراج
فی مسندہ صینا فقال اقی
ابن ام مکتوم الاعمی الحدیث
وعند الحاکم عن ابن
ام مکتوم قلت یا رسول اللہ
ان المدینۃ کثیرۃ الهوام
والسباع قال التمسح حی
علی الصلوۃ حی علی
الفلاح قال نعم قال فحی
ہٹلا و عند احمد و ابن خزیمۃ

خواہ وہ شخص معذور ہی کیوں نہ ہو، اور اس میں بھی تفصیل
ہے جس کے جاننے کے لئے مراقی وغیرہ کی طرف رجوع
ضروری ہے، باقی حدیث کا یہ معنی کرنا میرے نزدیک
محل نظر ہے جس کی معرفت حدیث کے
طریق کو جمع کرنے سے ہوگی۔
— تو صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت اقدس میں ایک نابینا شخص آیا اور عرض کیا
یا رسول اللہ! مجھے کوئی مسجد میں لانے والا نہیں،
انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے چاہا کہ آپ اسے
اس بات کی اجازت دے دیں کہ وہ گھر میں نماز ادا
کر لے، آپ نے اجازت مرحمت فرمائی، جب وہ
لوٹے تو آپ نے دوبارہ بلایا اور پوچھا، کیا تم نماز
کی اذان سنتے ہو؟ عرض کیا، ہاں۔ فرمایا: اس کا
جواب دو (یعنی باجماعت نماز پڑھو) اسے سراج نے
مسند میں تفصیلاً بیان کرتے ہوئے اس صحابی کا
نام لیا کہ آپ کی خدمت میں حضرت ابن ام مکتوم نابینا
صحابی حاضر ہوئے الحدیث۔ حاکم روایت کرتے ہیں
کہ حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ
میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! مدینہ طیبہ میں بہت
کاٹنے والے کیڑے اور درندے ہیں، فرمایا: تم
حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح سنتے ہو؟ عرض کیا ہاں۔

اللہ تعالیٰ عنہ لم یکن
یشق علیہ المشی وکانت
یہتدی الی الطريق من دون
حرج کما یشاہد الآت فی
کثیر من العمیات ثم راجعت
الزرقانی علی المؤطا فرأیتہ
نصر علی ذلک نقلاً فقال و
حملة العلماء علی انه کان
لا یشق علیہ المشی وحده کثیر
من العمیات اه وچ یتوجه
ببحث العلامة الشامی حیث بحث
ایجاب الجمعة علی امثال
هؤلاء فقال بل ینظر لی وجوبها
علی بعض العمیات الذی
یشق فی الاسواق و یعرف
الطریق بلا قائد ولا کلفة و یعرف
اع مسجد ارادة بلا سؤال احد
لانه حیث ذکا لمریض القادر علی
الخروج ینفسه بل ربما تلحقه
مشقة اکثر من هذا تأمل اه
ثم رأیت الامام النووی نقل فی
شرح مسلم ما ذکره المحققان من
معنی الرخصة عن الجمهور فقال
اجاب الجمهور عنه بانه سأل

ابن حبان میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ روای الفاظ ابن حبان
کے ہیں کیا تم اذان سنتے ہو؟ عرض کیا ہاں -
فرمایا: اس کی طرف آؤ خواہ گھٹنوں کے بل آنا پڑے
اس سلسلہ میں ہماری رائے یہی ہے، حقیقت حال
سے اللہ ہی آگاہ ہے کہ حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ پر چلنا دشوار نہ تھا اور وہ بغیر کسی حرج کے
راستہ پالیتے تھے جیسا کہ اب بھی بہت سے نابینا
لوگوں میں مشاہدہ کیا جاتا ہے پھر میں نے زرقانی
علی المؤطا کا مطالعہ کیا تو اس میں بعینہ یہی بات
منقول تھی کہ تمام اہل علم کی یہی رائے ہے کہ ان پر
تنہا چلنے میں دشواری نہ تھی جیسا کہ اب بھی بہت نابینا
افراد تنہا چلنا دشوار نہیں آتا اور اب علامہ شامی کی وہ
بحث بھی تریح پائے گی جو انہوں نے ایسے لوگوں پر
جمعہ واجب قرار دیتے ہوئے کی ہے تو کہا بلکہ مجھ پر یہ
بات واضح ہوئی ہے کہ ایسے نابینا لوگوں پر جمعہ واجب
ہوگا جو بغیر کسی قائد اور بلا مشقت تنہا راستہ جان کر
چل سکتے ہوں اور اس مسجد تک بغیر پوچھے پہنچ سکتے
ہوں جہاں انہوں نے نماز ادا کرنی ہو کیونکہ یہ اس
وقت اس مریض کی طرح ہوں گے جو خود بخود نکلنے پر
قادر ہو بلکہ بعض اوقات مریض کو اس سے کہیں زیادہ
مشقت اٹھانا ہوتی ہے تاہل اند پھر میں نے امام
نووی کی شرح مسلم دیکھی اس میں انہوں نے دونوں
محققین کا جہور سے معنی رخصت ذکر کیا ہوا نقل کر کے
فرمایا جہور اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ حضرت

ابن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ ﷺ سے یہ سوال کیا تھا کہ مجھے گھر پر نماز پڑھنے کی اجازت دی جائے اور عذر کی بنا پر حاضر نہ ہونے کی وجہ سے جماعت کا ثواب بھی حاصل ہو، تو اس کا جواب نفی میں آیا امام نووی نے فرمایا اس گفتگو سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ عذر کی بنا پر حاضری جماعت کے سقوط پر تمام امت مسلمہ کا اتفاق ہے اور اس کی دلیل سنت سے وہ حدیث ہے جو حضرت عتبہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس سے روایت ہے، الخ (ت) اقول (میں کہتا ہوں) اس تائید میں جو کچھ ہے وہ آپ جان چکے کہ یہ اس صورت میں ہے جب ابن ام مکتوم کے لئے حرج ثابت ہو، شاید حضرت عتبہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان لوگوں میں سے ہوں جن کو تنہا چلنا دشوار ہو بخلاف ابن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ان کے لئے ایسا معاملہ نہ تھا، پھر امام نووی نے حضور علیہ السلام کے ارشاد فاجب کے ورود سے یہ بات سمجھی تو جواب احتمال دیا کہ ممکن ہے یہ حکم اسی حال میں ہی نازل ہوئے ساتھ دیا اور بھی احتمال ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اجتہاد میں تبدیلی ہوئی ہو، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رخصت بمعنی عدم وجوب ہو اور آپ کا ارشاد فاجب افضل کی طرف متوجہ کر رہا ہو۔

هل له مخرصة ان يصلي في بيته و
تحصيل له فضيلة الجماعة بسبب
عذره فقل لا قال ويؤيد هذا
ان حضور الجماعة يسقط بالعدر
باجماع المسلمين و دليله من
السنة حديث عتب بن
مالك الخ -

اقول وقد علمت ما في هذا
التائيدات الشان في ثبوت
الحرج له رضی اللہ تعالیٰ عنہ و
لعل عتب بن مالک من يتعرج بالمشي
وحدة دون ابن ام مکتوم رضی اللہ
تعالیٰ عنہما ثم ان الامام النووی
استشعر ورود قوله صلی اللہ علیہ وسلم
فاجب فاجب باحتمال انه بوجی
نزل في الحال و باحتمال تغیر
اجتهاده صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وبان الترخيص كان بمعنى عدم
الوجوب وقوله فاجب ندب الى
الافضل -

اقول (میں کہتا ہوں) پتے دونوں احتمال
قول کی وجہ سے تسلیم مگر فاجب کو ندب پر محمول کرنا
خلاف ظاہر ہے خصوصاً جب اس کی بنا اذان کے
سماع پر ہو کیونکہ ندب تو ہر حال میں حاصل تھا، فافہم
واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

رابعاً سب سے قطع نظر کیجئے تو پادوں کا عذر عذر فی المحذور ہے نہ عذر للمحاضر کا لمطر والطين و امثالہما
بلکہ جب اولاً وہی اتیان جماعت بے اذان کہ در باب استئذان مؤکدہ اذان اگرچہ مواہب الرحمن و مرقی الفلاح
و رد المحتار کے اطلاقات بہت وسیع ہیں

بسوط، محیط، خانہ، خلاصہ، بزاز، ہندیہ اور
دیگر معتبر کتب کی اکثر روایات اس کے معارض ہیں
حتیٰ کہ خود رد المحتار اور اس کا متن در مختار میں بھی
معارض ہیں جیسا کہ ہم نے اس کے حاشیہ میں
بیان کیا ہے (ت)

مگر اس قدر بلاشبہ ثابت کہ نماز پنجگانہ سے جو نماز وقتی رجال احراز غیر عرۃ مسجد میں باجماعت ادا کریں اُس
کے لئے سوا بعض صورت استثناء کے وقت میں اذان کا پہلے ہولینا سنت مؤکدہ قریب بواجب ہے اور بے اُس کے

اقول اما الاولان فتسلیم للقول واما
حمل فاجب علی الندب فخلافت الظاہر
لا سیما مع بناءہ علی سماع
الاذان فان الندب حاصل مطلقاً
فافہم واللہ تعالیٰ اعلم

ويعارضها كشيرو من روايات المبسوط
والمحيط والخانية والخلاصة والبزازیة
والهندية وغيرها من المعتبرات حتى
نفس رد المحتار ومشروحه الدر المختار
كما بيناه فيما علقناه على هاشية

على دخلت الجمعة وخرجت صلوة العیدین
والکسوف والجنازة والاستسقاء وغيرها
والفواات وجماعة النساء والصبيان و
العبيد والعراة وجماعة البيوت والصحراء
و مستند كل ذلك مذكور فيما علقناه على
رد المحتار ۱۲ منه غفر له (م)

اس میں جمعہ داخل اور عیدین، کسوف، جنازہ اور
استسقاء وغیرہ اور قضا اور جماعت خواتین، بچوں
غلاموں، ننگوں اور گھریلو جماعت اور جنگل کی جماعت
اس کے خارج ہے اور ہر ایک پر دلیل ہم نے اپنے
حاشیہ رد المحتار میں تحریر کی ہے ۱۲ منہ
غفر له (ت)

علیہ مثلاً جمعہ کے دن شہر یا قصبہ میں جو معذور نظر رہیں انہیں اذان کی اجازت نہیں اگرچہ جماعت کریں کہ
انہیں جماعت کرنا بھی جائز نہیں موسم حج میں عصر عرفہ و عشاءے مزدلفہ کے لئے صرف تکبیر ہوتی ہے نہ اذان۔
(باقی بر صفحہ آئندہ)

جماعت کر لینا مکروہ و گناہ یہاں تک کہ یہ جماعت شرعاً اصلاً معتبر نہیں اس کے بعد جو جماعت باذان و اقامت ہوگی وہی پہلی جماعت ہوگی بلکہ علماء فرماتے ہیں اگر کچھ لوگوں نے آہستہ اذان دے کر جماعت کر لی کہ آواز اذان اوروں کو نہ پہنچی تو ایسی جماعت بھی داخل شمار و اعتبار نہیں ہے کہ جب سرے سے اذان دی ہی نہ جائے ، وجہز امام کروری میں ہے :

ويكره للرجال اداء الصلوة بجماعة في مسجد بلاد اعلاميين لا في المفازة والكروم والبيوت الخ
مردوں کے لئے مسجد میں فرائض کی جماعت اذان و اقامت کے بغیر مکروہ ہے ، جنگل ، گھنے باغوں اور گھروں میں مکروہ نہیں الخ (ت)

اقول قوله بلاد اعلاميين اي بدون الجمع بينهما فسا في الكراهة هو الايتان بهما لا باحدهما بدليل قوله لا في المفازة الخ فان ترك اعلام الشروع مكروه مطلقا ولو في المفازة وقد نص على الاساءة في تركهما .
اقول (میں کہتا ہوں) اس کا قول "بلاد اعلاميين" یعنی اذان و اقامت کو جمع کئے بغیر لہذا منافی کراہتہ دونوں کے ساتھ نماز باجماعت ادا کرنا ہے نہ صرف ایک کے ساتھ اس کا قول لا في المفازة الخ اس پر دلیل ہے کہ یہ جماعت کے ساتھ اذان کا ترک ہر حال میں مکروہ ہے خواہ جنگل میں ہو اور ان دونوں کے ترک پر اسارت کی تصریح ہے (ت)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

كما في الهنديّة عن الخانيّة ولا حاجة ههنا الى استثناء فوائت تودی في المسجد كما فعل الشامي ولا ما وراء اول فوائت ولو ادیت في غير المسجد كما زدناه عليه لان الكلام ههنا في الاداء ۱۲۰۱ منه غفر له (م)
ہندیہ میں خانیہ کے حوالے سے یوں ہی ہے اور ان فوت شدہ نمازوں کے استثناء کی ضرورت نہیں جو مسجد میں ادا کی جائیں جیسا کہ شامی نے کیا ہے اور اور نہ ہی ماورائے اول کے فوت شدہ کا استثناء ضروری ہے اگرچہ وہ غیر مسجد میں ادا کی جائیں جیسا کہ ہم نے اسے اضافہ کیا ہے کیونکہ یہاں گفتگو ادا میں ہو رہی ہے۔

ورر وغر علامہ مولیٰ خسرو میں ہے :

(یأتی بهما) ای الاذان والاقامة (المسافر والمصلی فی المسجد جماعة وفي بدته بمصر وكرة للاول) ای المسافر (ترکها) ای الاقامة (وللثانی) ای المصلی فی المسجد (ترکه) ای الاذان (ایضا) ای کالاقامة۔

» ان دونوں کو بجالائے (یعنی اذان واقامت کے ساتھ) مسافر اور نمازی مسجد میں جماعت کے لئے اور شہر میں گھر پر نماز ادا کرنے والا اور پہلے کے لئے مکروہ ہے (یعنی مسافر کے لئے) (اس کا چھوڑنا) یعنی تکبیر کا (اور دوسرے کے لئے) یعنی مسجد میں نماز ادا کرنے والے کے لئے (اس کا چھوڑنا) یعنی اذان کا (بھی) یعنی اقامت کی طرح مکروہ ہے (ت)

علمگیریہ میں ہے :

لوصلی بعض اهل المسجد باقامة وجماعة ثم دخل المؤذن والامام وبقيّة الجماعة فالجماعة المستحبة لهم وانكراهة للاولى كذا في المصنّعات۔

اگر کچھ اہل مسجد نے اقامت اور جماعت کے ساتھ نماز ادا کر لی پھر مؤذن، امام اور باقی لوگ آئے تو ان کی جماعت مستحب ہے، پہلی جماعت مکروہ ہوگی، مصنّعات میں اسی طرح ہے (ت)

یہ خاص جزئیہ مسئلہ مستولہ ہے خلاصہ و خانہ و ہندیہ وغیرہ میں ہے :

واللفظ للامام البخاري جماعة من اهل المسجد اذ نواقي المسجد على وجه المخافة بحيث لم يسمع غيرهم ثم حضر من اهل المسجد قوم وعلموا فلهم ان يصلوا بالجماعة على وجهها ولا عبرة للجماعة الاولى اهـ

الفاظ امام بخاری کے ہیں کہ بتائے اہل مسجد میں ایک گروہ نے مسجد میں اتنی آہستہ اذان دی کہ ان کے غیر نے نہ سنی پھر دیگر لوگ آئے اور ان کو علم ہوا تو ان لوگوں کو حق حاصل ہے کہ وہ سنت طریقہ پر جماعت کروائیں پہلی جماعت کا کوئی اعتبار نہیں (ت)

پس اُس معذور اور اُس کے شریک اور اُن ضرورت والوں کا یہ فعل جماعتِ مسنونہ معتبرہ شرعیہ نہیں بلکہ

مطبوعہ مطبع احمد کامل الکائنہ فی دار السعادت مصر ۵۶/۱
» نورانی کتب خانہ پشاور ۵۴/۱
» مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۴۸/۱

۱۔ الدرر المحکم فی شرح غرر الاحکام باب الاذان
۲۔ فتاویٰ ہندیہ الفصل الاول من باب الاذان
۳۔ خلاصۃ الفتاویٰ الفصل الاول فی الاذان

مکروہ منوع ہے اور جو جماعت باذان واقامت اس کے بعد ہوگی اس میں کچھ کراہت نہ ہوگی بلکہ وہی جماعت مسنونہ و جماعت اولیٰ ہے۔

ثانیاً جب یہ جماعت جماعت نہیں تو وقتی نظر حاکم کہ ان کا یہ فعل بعد دخول وقت مسجد سے بے نیت شہود جماعت باہر جانا ہوا یہ بھی مکروہ اور حدیث میں اس پر وعید شدید وارد ہے،
ابن ماجہ عن امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ ابن ماجہ نے امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ سندہ ضعیف واقصونا علیہ تبعاً للبحر وغیرہ وقد ثبت بسند صحیح من حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکن فیہ تخصیص مسجد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فانه قال قال رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یسمع النداء فی مسجدی ہذا ثم یرجع الیہ الا منافقاً رواہ الطبرانی فی الاوسط والابی داؤد فی مراسیلہ عن سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لا یرجع الیہ الا منافقاً الا احد اخرجہ حاجۃ وهو یرید الرجوع ۱۲ منہ غفرلہ (م)

اس کی سند ضعیف ہے ہم نے بحر وغیرہ کی اتباع میں اسی پر اقتصار کیا ہے حالانکہ سند صحیح کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث ثابت ہے لیکن اس میں مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخصیص ہے، کہا رسالتاً صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: میری اس مسجد میں کوئی شخص اذان نہیں سنا، پھر کسی ضرورت کے بغیر مسجد سے نکل جاتا ہے اور واپس مسجد کی طرف نہیں آتا مگر یہ کہ وہ منافق ہے اسے طبرانی نے المعجم الاوسط میں ذکر کیا اور امام ابو داؤد نے مراسیل میں حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اذان کے بعد مسجد سے منافق کے علاوہ کوئی نہیں نکلتا مگر عذر کی وجہ سے جب کوئی حاجت و ضرورت اس شخص کو نکالے اور وہ شخص واپسی کا ارادہ رکھتا ہو تو منافق نہیں ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

عليه وسلم من ادركه الاذان في المسجد
ثم خرج لم يخرج لم حاجة وهو لا يريد
الرجعة فهو منافق له
در مختار میں ہے :

كراهية تحريم للنهي خروج من لم يصل
من مسجد اذن فيه جرى على الغالب
والمراد دخول الوقت اذن فيه او لا
ہوتا ہے کہ اذان کا وقت ہونے پر اذان ہو جاتی ہے (اور مراد اذان ہونے سے وقت نماز کا آجانا ہے خواہ مسجد
میں اذان ہوئی ہو یا نہ - (ت)
بجہ الرائي میں ہے :

الظاهر من الخروج من غير صلاة عدم
الصلوة مع الجماعة الم
نماز کے بغیر نکلنے سے ظاہر مراد یہ ہے کہ جماعت کساتھ
نماز ادا نہ کی ہو الخ (ت)

اقول وظاهر ان المراد بالجماعة
هي الجماعة المسنونة المشروعة
دون المكروهة الممنوعة فان النهي
عن الخروج انما هو لطلب الجماعة
فلا يتناول الا الجماعة المطلوبة شرعا
كيف وقد تقدم ان الجماعة بباد
اذان كالا جماعة فلا يعتد بها اطلاقا
والله سبحانه وتعالى اعلم
وعلمه جل محبده اتم
اقول (میں کہتا ہوں) اس سے ظاہر مراد
وہ جماعت ہے جو مسنونہ مشروعہ ہونہ کہ وہ جو مکروہ و
ممنوع ہو کیونکہ نکلنے پر ممانعت وہ طلب جماعت کے
واسطے ہے اور یہ حکم اسی جماعت کے لئے ہو گا جو
شرعاً مطلوب ہے، یہ کیسے ہو گا لانکہ پہلے گزر چکا ہے
کہ بغیر اذان کے جماعت ایسے ہے جیسے جماعت ہوئی
ہی نہیں، پس اس کا ہرگز اعتبار نہ کیا جائے گا، اللہ
تعالیٰ تمام نقائص و عیوب اور کمزوریوں سے پاک
ہے، وہ سب سے بہتر جانتا ہے۔ اس بل مجددہ

لہ سنن ابن ماجہ باب الاذان وانت في المسجد فلا تخرج
لہ در مختار باب ادراك الفريضة
لہ بجہ الرائي " " "
مطبوعہ ریح ایم سعید کمپنی کراچی ص ۵۴
مطبوعہ مجتہدانی دہلی ۹۹/۱
ریح ایم سعید کمپنی کراچی ۷۲/۲

واحکم۔

کا علم کامل اور اکمل ہے (ت)

جواب سوال دوم: خوف فوت تہجد نہ ترک جماعت مامور بہا کا مجوز ہو سکتا ہے نہ بعد دخول وقت بے شرکت جماعت شرعیہ مسجد سے نکل جانے کا طبع نہ جماعت مکروہہ ممنوعہ کا داعی نہ خود اس عذر کا غالباً کوئی محصل صحیح کیا اذان موجب فوت تہجد ہے غرض یہ بہا نہ مسموع نہیں اگرچہ تہجد سنت ہی سہی کمال الیہ کلام المحقق فی الفتح و مال الیہ تلمیذہ المحقق محمد الحلبي فی الحلبيہ قائلانہ الاشبہہ (جیسا کہ اس کی طرف فتح القدر میں کلام محقق لوٹتا ہے اور ان کے شاگرد محمد علی نے حلیہ میں یکتہ ہوئے اسی طرف رجوع کیا کہ یہی اشبہہ ہے۔ ت) کہ اولاً وہ بر تقدیر سنیت بھی معارضہ جماعت کا صالح نہیں دربارہ تہجد صرف ترغیبات ہیں اور ترک جماعت پر سخت ہولناک وعیدیں کہ حکم کفر تک وارد،

اس طرح کے مقامات پر تاویلات معروفہ کے ساتھ، اور
اس پر سند احمد اور طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت
معاذ بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث سند کے ساتھ
ذکر کی ہے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
جماعت سے پیچھے رہنے والوں کے بارے میں فرمایا
اگر تم نے اپنے نبی کی سنت ترک کر دی تو تم نے کفر کیا،
اور جماعت عشا کے نہ حاضر ہونے پر گھر جلا دینے کا قہقہہ فرمانا ثابت کما فی الصحیحین من

علہ سیاقی نصہ فی جواب السؤال الثالث ۱۲ منہ (م)
علہ ہذا روایۃ ابی داؤد الحدیث سلفظ
لضللتم عند مسلم وغیرہ ۱۲ منہ (م)
علہ بعض احادیث میں عشا بعض میں فجر، بعض میں جمعہ، بعض میں مطلق جماعت وارد ہے اور سب صحیح ہیں کما
فی عمدۃ القاری للامام العینی (جیسا کہ امام بدر الدین عینی کی عمدۃ القاری میں ہے۔ ت) یہاں ذکر عشا ہی تھا
لہذا اس کی تخصیص کی ۱۲ منہ غفرلہ (م)

حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وفي الباب غیرہ (جیسا کہ بخاری و مسلم میں اس کو ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا اور اس باب میں اس کے علاوہ بھی احادیث موجود ہیں۔ ت)

ثانیاً فوت سنت آئندہ کے خوف متیقن سے فی الحال اپنے ہاتھوں سنت جلیلہ چھوڑ دینے کی نظیر یہی ہو سکتی ہے کہ کوئی شخص مرگ فردا کے اندیشہ سے آج خودکشی کر لے۔

ثالثاً کیرے جانے میں قصد اکروہات و منہات شرعیہ کا ارتکاب ہو گا اور تہجد نہ بھی ملا تو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نوم میں تفریط نہ رکھی۔

أحمد و مسلم و ابوداؤد و ابن حبان احمد، مسلم، ابوداؤد اور ابن حبان نے حضرت

کیونکہ مشہور حدیث ہے امام احمد نے حضرت عمر و ابن ام مکتوم سے، ابن ماجہ نے حضرت اسامہ بن زید سے، طبرانی نے اوسط میں حضرت انس سے مسند جید کے ساتھ اور حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے طحاوی نے مشکل الآثار میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے ہم نے ان تمام احادیث کو اپنے رسالے "حسن البراعة فی تنقید حکم الجماعة" میں ذکر کیا ہے۔ یہی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، تو اسے لا تعداد اصحاب صحاح و سنن اور اصحاب مسند معاجیم نے روایت کیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم (۱۲ منہ) جامع صغیر میں اس کی نسبت امام احمد اور ابن حبان کی طرف کی ہے اس کے شارح امام مناوی نے فرمایا اس کو ان سے ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے اور بلا شک یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی موجود ہے (۱۲ منہ دت)

عنه فانه حدیث مشہور و ارد من حدیث عمرو بن ام مکتوم عند احمد و عن اسامة بن زید عند ابن ماجه و عن انس بسند جید و عن ابن مسعود کلہما عند الطبرانی فی الاوسط و عن جابر بن عبد اللہ عند الطحاوی فی مشکل الآثار و قد ذکرنا احادیثہم فی رسالتنا حسن البراعة فی تنقید حکم الجماعة اما حدیث ابی ہریرۃ فروا کہ من لا یخصی من اصحاب الصحاح و السنن و المسانید و المعاجیم واللہ تعالیٰ اعلم (۱۲ منہ د)

عنه عزاء فی الجامع الصغیر لا احمد و ابن حبان قال شارحہ المناوی و رواہ عنه ابوداؤد وغیرہ اھ و لا شک انہ موجود فی صحیح مسلم (۱۲ منہ د)

ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسالہ کتاب
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تفریط نیند میں
نہیں بلکہ بیداری میں ہے۔ (د)

بلکہ بنیت تہجد سونے والے کو اگرچہ تہجد نہ پائے ثواب تہجد کا وعدہ فرمایا اور اس کی نیند کو رب العزت جل جلالہ کی
طرف سے صدقہ بتایا۔

امام مالک نے موطا میں، ابوداؤد اور نسائی نے
ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ہر وہ
شخص جو رات کی نماز (تہجد) کی نیت رکھتا ہو اس
پر نیند غالب آجائے تو اللہ تعالیٰ اسے نماز کا اجر و ثواب
عطا فرمائے گا اور اس کی نیند اس پر صدقہ ہوگی، یہ
حدیث ابن ابی الدنیا نے کتاب التہجد میں سند جید
کے ساتھ یہ حدیث ذکر کی۔ نسائی، ابن ماجہ، ابن خزيمة
اور بزار نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابودرداء رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے فرمایا: جو شخص بستر پر اس نیت سے لیٹا
کہ رات کو اٹھ کر نماز (تہجد) پڑھے گا مگر نیند کے
غلبہ کی وجہ سے صبح تک اس کی آنکھ نہ کھلی تو اسے اس
کی نیت کے مطابق اجر ملے گا اور اس کی نیند اللہ
عز وجل کی طرف سے اس پر صدقہ ہوگی اور یہ حدیث
معنا ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت ابوذر یا حضرت

عن ابی قتادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیس
فی النوم تفریط انما التفریط فی البقطة۔

بلکہ بنیت تہجد سونے والے کو اگرچہ تہجد نہ پائے ثواب تہجد کا وعدہ فرمایا اور اس کی نیند کو رب العزت جل جلالہ کی
طرف سے صدقہ بتایا۔

مالک فی الموطا و ابوداؤد والنسائی عن
ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قال ما من امرئ تكون له صلاة بلیل
یغلبہ علیہا نوم الا کتب اللہ لہ اجر صلاتہ
وکان نومه علیہ صدقة وهو
عند ابن ابی الدنیا فی کتاب
التہجد بسند جید، النسائی وابن ماجہ
وخزیمۃ والبزار بسند صحیح عن ابی الدرداء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم قال من اتی فراشه
وهو ینوی ان یقوم فیصلی من اللیل
فغلبته عیناہ حتی یصبح کتب لہ ما
نوی وکان نومه صدقة علیہ من ربہ
عز وجل وهو بمعناہ عند ابن حبان
فی صحیحہ عن ابی ذر او

۶۴/۱	مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی من نام عن صلوۃ الخ	لے سنن ابوداؤد
ص ۹۹	میر محمد کتب خانہ کراچی	ما جاز فی صلوۃ اللیل	لے موطا امام مالک
ص ۶۶	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب ما جاز فیمن نام عن جزئہ من اللیل	لے سنن ابن ماجہ

ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہکذا
بالشک۔
ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسی طرح شک
کے ساتھ روایت کی ہے۔ (ت)

امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابو حمزہ اور ان کے صاحبزادہ سلیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کو جماعت صبح میں نہ دیکھا ان کی زوجہ اور ان کی والدہ شفا رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سبب پوچھا، کہا نماز شب
کے سبب نیند نے غلبہ کیا نماز صبح پڑھ کر سو رہے، فرمایا، مجھے جماعت صبح میں حاضر ہونا نماز تمام شب سے
محبوب تر ہے۔

مالک عن ابن شہاب عن ابی بکر بن سلیم
بن ابی حنظلہ ان عمر بن الخطاب رضی اللہ
تعالیٰ عنہ فقد سلیم بن ابی حنظلہ فی
صلاة الصبح وان عمر بن الخطاب
غدا الى السوق ومسكن سليمان بين
السوق والمسجد النبوي فمر على
الشفا وامر سليمان فقال لها امه ان سليمان في صلاة
الصبح فقالت انه بات يصلي فغلبته
عيناه فقال عمر لان اشهد صلاة
الصبح في الجماعة احب الي من ان
اقوم ليلة عبد الرزاق في مصنفه عن
معمر عن الزهري عن سليمان ابن
ابی حنظلہ عن امه الشفا بنت عبد الله قالت
دخل على عمر وعندي رجلان نائمان
تغف نروجهما ابا حنظلہ و
ابنهما سليمان فقال اما
صليا الصبح قلت لم يزا

مالک، ابن شہاب سے وہ ابو بکر بن سلیمان بن ابی حنظلہ
سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے سلیم بن ابی حنظلہ کو نماز صبح میں نہ پایا
آپ صبح کو جب بازار کی طرف گئے اور سلیم کا گھر
بازار اور مسجد نبوی کے درمیان تھا تو آپ سلیم کی
والدہ شفا کے پاس سے گزرے اور پوچھا میں نے
سلیم کو آج نماز صبح میں نہیں پایا تو انہوں نے عرض
کیا وہ رات بیدار رہے نماز پڑھتے رہے صبح کو نیند
غالب آگئی۔ تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا
مجھے نماز فجر میں حاضر ہونا اس بات سے زیادہ محبوب
ہے کہ میں ساری رات قیام کروں۔ امام عبد الرزاق
نے اپنی مصنف میں معمر سے انہوں نے زہری سے
انہوں نے سلیمان بن ابی حنظلہ سے انہوں نے اپنی والدہ
شفا، بنت عبد اللہ سے بیان کیا کہ ان کی والدہ فرماتی
ہیں حضرت عمر میرے پاس آئے تو میرے پاس دو
آدمی سوئے ہوئے تھے، اس سے وہ اپنا حناوند
ابو حمزہ اور اپنا بیٹا سلیمان مراد لیتی ہیں۔ آپ نے

یصلیان حتی أصبحا فصلیا الصبح وناما فقال لان اشهد الصبح فی جماعة احب الی من قیام لیلة - واللہ تعالیٰ اعلم

فرمایا: انھوں نے نماز صبح کیوں پڑھی؟ میں نے عرض کیا یہ ساری رات نماز میں مشغول رہے حتیٰ کہ صبح ہو گئی پھر انھوں نے نماز صبح ادا کی اور سو گئے۔ تو آپ نے جواب سوال سوم: اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) اس مسئلہ میں جواب حق و حق جواب یہ ہے کہ عذر مذکور فی السؤال سرے سے بہودہ و سراپا اہمال ہے وہ زعم کرتا ہے کہ سنت تہجد کا حفظ و پاکس اُسے تفویت جماعت پر باعث ہوتا ہے اگر تہجد بروجہ سنت ادا کرتا تو وہ خود فوت واجب سے اُس کی محافظت کرتا نہ کہ للٹا فوت کا سبب ہوتا،

قال عز وجل ان الصلوة تنہی عن الفحشاء والمنکر

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بے شک نماز بھلائی اور بُری باتوں سے روکتی ہے۔

سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

علیکم بقیام اللیل فانہ داب الصالحین قبلکم وقربة الی اللہ تعالیٰ ومنہا

تہجد کی ملازمت کرو کہ وہ (رات کا قیام) اگلے نیکوں کی عادت ہے اور اللہ عزوجل سے نزدیک کرینا والا اور گناہ سے روکنے والا اور برائیوں کا کفارہ اور بدن سے بیماری دور کرنے والا۔ اسے ترمذی نے اپنی جامع

للداء عن الجسد - رواہ الترمذی فی

۱۵ المصنف لعبد الرزاق باب فضل الصلوة فی جماعة مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۵۲۶/۱

۱۶ القرآن ۲۹/۳۵

۱۷ جامع الترمذی ابواب الدعوات مطبوعہ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۹۴/۲

۱۸ صحیح ابن خزمہ باب التحریص علی قیام اللیل الخ مکتب اسلامی بیروت ۱۴۴/۲

۱۹ و: حدیث مذکور کے الفاظ صفحہ مذکور پر مصنف میں یوں ہیں: عن معمر عن الزہری عن سلیمان بن ابی حثمة عن الشفاء بنت عبد اللہ قالت دخل علی بنی عمر بن الخطاب فوجد عندی رجلیین نائمین فقال وما شان هذین ما شہدا معی الصلوة؟ قلت یا امیر المؤمنین صلیا مع الناس و کان ذلک فی رمضان فلم یزاکا یصلیان حتی أصبحا فصلیا الصبح وناما فقال عمر لان اصلی الصبح فی جماعة احب الی من ان اصلی لیلة حتی أصبح - نذیر احمد

جامعہ و ابن ابی الدنیا فی التہجد و
ابن خزیمہ فی صحیحہ و المحاکم فی المستدرک
وصححہ و البیہقی فی سننہ عن ابی امامۃ
الباہلی و احمد و الترمذی و حسنہ و
المحاکم و البیہقی عن بلال و الطبرانی فی
الکبیر عن سلمان الفارسی و ابن السنی
عن جابر بن عبد اللہ و ابن عساکر
عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہم
اجمعین -

ابن ابی الدنیا نے کتاب التہجد ، ابن خزیمہ نے اپنی
صحیح اور حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے صحیح کہا
اور بیہقی نے سنن میں حضرت ابو امامہ باہلی سے ،
اور احمد اور ترمذی نے صحیح قرار دیتے ہوئے روایت کیا ، حاکم
اور بیہقی نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا ہے اور طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت سلمان
فارسی سے اور ابن سنی نے حضرت جابر بن عبد اللہ
سے اور ابن عساکر نے حضرت ابو درداء رضی اللہ
تعالیٰ عنہم اجمعین سے روایت کیا ہے ۔

توفیق جماعت کا الزام تہجد کے سر رکھنا قرآن و حدیث کے خلاف ہے اگر میزان شرع مطہر لے کر اپنے احوال و افعال
تولے تو کھل جائے کہ یہ الزام خود اسی کے سر تھا بجلایہ تہجد و قیلو کہ وہ ہیں جو اس نے خود ایجاد کئے جب تو انہیں
تفویت شعار عظیم اسلام کے لئے کیوں غدر بناتا ہے اور اگر وہ میں حضور رسید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قولاً
و فعلاً منقول ہوئے تو بتائیے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کب ایسے تہجد و قیلو کہ طرف بلایا جن سے
جماعت فریضہ فوت ہو ، کیا قرآن و حدیث ایسے ہی تہجد کی ترغیب دیتے ہیں ، کیا سلف صالح نے ایسے ہی قیام میل
کئے ہیں ! عا ش و کلا س

ترسم نہ رسی بکعبہ اے اعرابی
کیں رہ کہ تو میروی ترکستان است
(اے اعرابی ! مجھے ڈر ہے کہ تو کعبہ کو نہیں پہنچے گا کیونکہ جس راستہ پر تو چل رہا ہے
وہ ترکستان کو جاتا ہے)

یا ہذا سنت ادا کیا چاہتا ہے تو بروجہ سنت ادا کر ، یہ کیا کہ سنت لیجئے اور واجب فوت کیجئے ، ذرا بگوش ہوش سن
اگرچہ حق تلخ گزرے ، و سوسہ ڈالنے والے نے تجھے یہ جھوٹا بہانہ سکھایا کہ اسے مفتیان زمانہ پر پیش کرے
جس کا خیال ترغیبات تہجد کی طرف جائے تجھے تفویت جماعت کی اجازت دے جس کی نظر تاکیدات جماعت
پر جائے تجھے ترک تہجد کی مشورت دے کہ من ابتری ببلیتین اختار اھو نہما (دو بلاؤں میں مستلا
شخص ان دو میں سے آسان کو اختیار کرے ۔ ت) بہر حال مفتیوں سے ایک نہ ایک کے ترک کی دستاویز
نقد ہے مگر عا ش اذام فقہ و حدیث نہ تجھے تفویت واجب کا فتویٰ دیں گے نہ عادی تہجد کو ترک تہجد کی ہدایت

کر کے ارشاد حضور سید الاسیاد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

یا عبد اللہ لا تکن مثل فلان کان یقوم
الدیل فترك قیام اللیل یہ رواۃ الشیخان
عن عبد اللہ بن عمر وبن العاص
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اے عبد اللہ! فلاں شخص کی طرح نہ ہو جو رات کا
قیام کرتا تھا مگر اب اس نے ترک کر دیا۔ اسے
بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ بن عمر وبن عاص
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ (ت)
کا خلاف کریں گے۔ یہ اس لئے کہ وہ توفیقہ عز وجل حقیقت امر سے آگاہ ہیں اُن کے یہاں عقل سلیم و نظر قویم
دو عادل گواہ شہادت دے چکے ہیں کہ تہجد و جماعت میں تعارض نہیں اُن میں کوئی دوسرے کی تفویت کا داعی
نہیں بلکہ یہ ہوائے نفس شریرہ و سوئے طرز تدبیر سے ناشی ہوا یا ہذا اگر تو وقت جماعت جاگتا ہوتا اور بطلب
آرام پڑا رہتا ہے جب تو صراحتہ اثم و تارک واجب اور اس عذر باطل میں مبطل و کاذب ہے۔ سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

الجفاء کل الجفاء والکفر والنفاق من
سمع منادی اللہ ینادی الی الصلوٰۃ
فلا یجیبہ۔ حدیث حسن قد ذکرنا
تخریجہ ولفظ الطبرانی ینادی
بالصلوة ویدعو الی الصلاح
ظلم پورا ظلم اور کفر اور نفاق ہے کہ آدمی اللہ کے
منادی کو نماز کی طرف بلاتا سُنے اور حاضر نہ ہو۔
یہ حدیث حسن ہے اس کی تخریج کا ذکر ہم نے پہلے
کر دیا ہے۔ طبرانی کے الفاظ یوں ہیں : نماز کی
طرف بلانے والے اور فلاح کی دعوت دینے والے
کو سُنے۔

اور اگر ایسا نہیں تو اپنی حالت جانچ کہ یہ فتنہ خواب کیونکر جاگا اور یہ فساد عجاب کہاں سے پیدا ہوا اس کی تدبیر کر۔
کیا تو قیلولہ ایسے تنگ وقت کرتا ہے کہ وقت جماعت نزدیک ہوتا ہے ناچار ہوشیار نہیں ہونے پاتا، یوں
ہے تو اول وقت خواب کر، اولیائے کرام قدسنا اللہ تعالیٰ باسرار ہم نے قیلولہ کے لئے خالی وقت رکھا ہے جس
میں نماز و تلاوت نہیں یعنی ضحوة کبریٰ سے نصف النہار تک، وہ فرماتے ہیں چاشت وغیرہ سے فارغ ہو کر
خواب خوب ہے کہ اس سے تہجد میں مدد ملتی ہے اور ٹھیک دوپہر ہونے سے کچھ پہلے جاگنا چاہئے کہ پیش از زوال

- ۱۵۴/۱ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۲۳۹/۳ دار الفکر بیروت
۱۸۳/۲ مکتبہ فیصلیہ بیروت
- ۱۵ صحیح البخاری باب ما یکرہ من ترک قیام اللیل الخ
۱۶ مسند احمد بن حنبل حدیث معاذ بن انس رضی اللہ عنہ
۱۷ المعجم الکبیر از معاذ بن انس حدیث ۳۹۴

وضو وغیرہ سے فارغ ہو کر وقت زوال کہ ابتدائے ظہر ہے ذکر و تلاوت میں مشغول ہو۔ امام اجل شیخ الشیوخ شہاب الحق والدین شہروردی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عوارف شریفین میں فرماتے ہیں،

النوم بعد الفراغ من صلاة الضحی و
بعد الفراغ من اعداد اخر من الركعات
حسن قال سفین کان یعجبهم اذا فرغوا
ان یناموا طلبا للسلامة وهذا النوم فيه
فوائد منها انه یعین علی قیام اللیل (الی
قوله قدس سره) وینبغی ان یکون
انتباهه من نوم النهار قبل الزوال
بساعة حتی یتعین من الوضوء والطهارة
قبل الاستواء بحیث یکون وقت الاستواء
مستقبل قبله ذکر اکرا او مصباحا و تالییا
وضو اور طہارت سے فارغ ہو کر استواء کے وقت (جو ابتدائے ظہر ہے) قبلہ رخ ہو کر ذکر یا تسبیح یا تلاوت
میں مصروف ہو جائے (ت)

ظاہر ہے کہ جو پیش از زوال بیدار ہو لیا اس سے فوت جماعت کے کوئی معنی ہی نہیں۔ کیا اس وقت
سونے میں تجھے کچھ عذر ہے، اچھا ٹھیک دوپہر کو سو مگر نہ اتنا کہ وقت جماعت آجائے، ایک ساعت قلبیہ
قیلولہ بس ہے، اگر طول خواب سے خوف کرتا ہے تکیہ نہ رکھ کچھونا نہ بچھا کہ بے تکیہ و بے بستر سونا بھی مسنون
ہے، سوتے وقت دل کو خیال جماعت سے خوب متعلق رکھ کہ فکر کی نیند غافل نہیں ہوتی، کھانا حتی الامکان
علی الصباح کھا کہ وقت نوم تک بخارات طعام فرو ہو لیں اور طول منام کے باعث نہ ہوں، سب سے بہتر
علاج تقلیل غذا ہے۔ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ما ملأ آدمی وعاء شراً من بطنه
بحسب ابن آدم اكلات یقمن صلبه فان
کان لامحالة فثلث لطعامه وثلث
آدمی نے کوئی برتن پیٹ سے بدتر نہ بھرا آدمی کو بہت
ہیں چند لقمے جو اس کی پیٹھ سیدھی رکھیں اور اگر
یوں نہ گزرے تو تہائی پیٹ کھانے کے لئے تہائی

لشربہ وثلاث لنفسہ^۱۔ مرواہ الترمذی وحسنہ وابن ماجہ وابن حبان عن المقدم بن معدیکرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
پانی تہائی سانس کو رکھے۔ اسے ترمذی نے روایت کر کے حسن کہا۔ ابن ماجہ اور ابن حبان نے حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

پیٹ بھر کر قیام لیل کا شوق رکھنا بانجھ سے بچ مانگنا ہے، جو بہت کھائے گا بہت پئے گا، جو بہت پئے گا بہت سوئے گا، جو بہت سوئے گا آپ ہی یہ خیرات و برکات کھوئے گا۔
استغفر اللہ من قول بلا عمل

لقد نسبت به نسلاً لذی عقم
(میں اللہ تعالیٰ سے بلا عمل قول سے توہم کرتا ہوں، تحقیق بانجھ عورت کو بچے کے ساتھ نسل کے اعتبار سے منسوب کیا گیا ہے)

ولہذا حدیث میں آیا حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
ان كثرة الاكل شؤم^۲۔ مرواہ البیہقی فی شعب الایمان عن ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
بشک بہت کھانا منحوس ہے۔ اس کو بہیقی نے شعب الایمان میں حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے۔

یوں بھی نگرشے تو قیام لیل میں تخفیف کر دو رکعتیں خفیف و تام بعد نماز عشاء ذرا سونے کے بعد شب میں کسی وقت پڑھنی اگرچہ آدھی رات سے پہلے ادا کئے تہجد کو بس ہیں، مثلاً نوب کے عشاء پڑھ کر سو رہا دس بجے اٹھ کر دو رکعتیں پڑھ لیں تہجد ہو گیا، حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: یحسب احدکم اذا قام من اللیل یصلی حتی یصبح انه قد تہجد انما التہجد المرء یصلی الصلوۃ بعد مرقدة^۳۔ مرواہ الطبرانی عن الحجاج بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
تم میں کسی کا یہ گمان ہے کہ رات کو اٹھ کر صبح تک نماز پڑھے جمہی تہجد ہو تہجد صرف اس کا نام ہے کہ آدمی ذرا سو کر نماز پڑھے۔ اس کو طبرانی نے حجاج بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سند حسن ان شاء اللہ

۱ جامع الترمذی باب ماجاء فی کراہیۃ کثرة الاکل مطبوعہ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۶۰/۲
۲ شعب الایمان الفصل الثانی فی کثرة الاکل حدیث ۵۶۶۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۲/۵
۳ المعجم الکبیر مروی از حجاج بن عمرو حدیث ۳۲۱۶ مکتبہ فیصلیہ بیروت ۲۲۵/۳

عنه بسند حسن ان شاء الله تعالى۔ تعالیٰ سے روایت کیا ہے۔
 سُنوئے وقت اللہ عزوجل سے توفیق جماعت کی دُعا اور اس پر سچا توکل مولیٰ تبارک وتعالیٰ جب تیرا
 حسن نیت و صدق عزیمت دیکھے گا ضرور تیری مدد فرمائے گا۔ من یتوکل علی اللہ فہو حسبہ (جو اللہ تعالیٰ
 پر توکل و بھروسہ کرتا ہے اس کے لئے اللہ کافی ہے۔ ت) عوارف شریف میں ہے:
 لتغیر العادة فی الوسادة والغطاء والوطاء کیونکہ تکیہ، بچپونے اور لحاف وغیرہ میں عادت کو
 تاثیر فی ذلک ومن ترک شیئاً من ذلک و بدل دینا یعنی ان کو ترک کر دینا اس سلسلہ میں بہت
 اللہ عالم بنیتہ وعزیمتہ یشہد علی مؤثر ہے اور جو ان اشیاء میں سے کسی کو ترک کر دے
 ذلک بتیسیر مرامہ۔ تو اللہ تعالیٰ اس کی نیت و ارادہ کو دیکھتے ہوئے اس
 کے مقصد میں سہولت پیدا فرماتا ہے یعنی کم خوابی کے آداب
 اس کو سیر آجاتے ہیں (ت)

اپنے اہل خانہ وغیرہم سے کسی معتمد کو متعین کر کہ وقت جماعت سے پہلے جگادے
 کما وکل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 وسلم بلا لام رضی اللہ تعالیٰ عنہ لیلۃ لیلۃ التعلیل میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو
 التعلیل۔ بیدار کرنے کی ذمہ داری سونپی تھی (ت)

ان ساتوں تدبیروں کے بعد کسی وقت سوئے ان شاء اللہ تعالیٰ فوت جماعت سے محفوظ ہوگا اور اگر شاید
 اتفاق سے کسی دن آنکھ نہ تھیں کھلی اور جگانے والا بھی مجبور کیا یا سورا کا وقع لیسید نا بلال رضی اللہ تعالیٰ

عہ علق بالمشیۃ لان فیہ ابن لہیعة والکلام مشیت باری تعالیٰ کے ساتھ معلق کرنے کی حکمت
 فید معروف والاصوب فیہ عندی یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں ابن لہیعة ہیں اور
 ان حدیث حسن ان شاء اللہ ان میں کلام معروف ہے اور اس کے بارے میں میری
 تعالیٰ ۱۲ منہ (م) رائے میں یوں کہنا چاہئے اس کی حدیث ان شاء اللہ
 تعالیٰ حسن ہے ۱۲ منہ (ت)

عنه (جیسا کہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ کے ساتھ واقعہ ہوا۔) تو یہ اتفاقی عذر مسموع ہو گا اور امید ہے کہ صدق نیت و حسن تدبیر پر ثواب جماعت پائے گا و باللہ التوفیق۔

کیا تیری مسجد میں بہت اول وقت جماعت کرتے ہیں کہ دوپہر سے اُس تک سونے کا وقفہ نہیں جب تو سب دقتوں سے چھوٹ گیا سو کر پڑھی یا پڑھ کر سوئے بات تو ایک ہی ہے جماعت پڑھ ہی کر سوئے کہ خوف فوت اصلاً نذر ہے جیسے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم روز جمعہ کیا کرتے تھے

الشیخان عن سهل بن سعد رضی اللہ
تعالیٰ عنہ قال ما كنا نقيل ولا نتغذى
الا بعد الجمعة، وفي لفظ للبخاري كنا
نصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الجمعة ثم تكون القائلة وعندنا عن
انس رضي الله تعالى عنه كنا نبكر الى
الجمعة ثم نقيل

غرض یہی باتیں ہیں کہ آپس میں از زوال سوا کھٹنا بعد جماعت سونا ان میں کوئی خدشہ ہی نہیں، اور تیسری صورت میں وہ سات تدبیریں ہیں رب عز وجل سے ڈرے اور بصدق عزیمت ان پر عمل کرے پھر دیکھیں کیونکر تہجد تقویت جماعت کا موجب ہوتا ہے، بالکل نہ ماہ نیم ماہ کہ مہر نیم روز کی طرح روشن ہوا کہ عذر مذکور یکسر مدفوع و محض نامسموع، جماعت و تہجد میں اصلاً تعارض نہیں کہ ایک کا حفظ دوسرے کے ترک کی دستاویز کیجئے اور بوجہ تفضل جمع راہ ترجیح لیجئے ہذا هو حق الجواب واللہ الہادی الی سبیل الصواب (اور یہی حق جواب ہے اور اللہ تعالیٰ ہی راہ صواب کی طرف ہادی ہے۔ ت)

با اینهمه اگر اس تقدیر ضائع و فرض خلاف واقعہ کا مان لینا ہی ضرور تو جماعت اولیٰ پر تہجد کی ترجیح محض باطل و مجوز اگر حسب تصریح عامہ کتب تہجد مستحب و حسب اختیار چہرہ مشائخ جماعت واجب مانے جب تو ظاہر کہ واجب و مستحب کی کیا برابری نہ کہ اس کو اس پر تفضیل و برتری، اور اگر تہجد میں اعلیٰ الاقوال کی طرف ترقی

لے صحیح البخاری باب قول اللہ عز وجل فاذا قضیت الصلوة الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲۸/۱

٥٢ " القائل بعد المجمع " " " " " " " " " " " "

٣٤ قول الله عز وجل فاذا قضيت الصلوة

اور جماعت میں ادنیٰ الاحوال کی جانب تنزل کر کے دونوں کو سنت ہی ماننے تاہم تہجد کو جماعت سے کچھ نسبت نہیں جماعت بر تقدیر سنت بھی تمام سنن حتیٰ کہ سنت فجر سے بھی اہم و اکد و اعظم ہے ولہذا اگر امام کو نماز فجر میں پائے اور سمجھے کہ سنتیں پڑھے گا تو تشہد بھی نہ ملے گا تو بالا جماع سنتیں ترک کر کے جماعت میں مل جائے والمسئلة منصوبہ علیہا فی کتب المذہب کافۃ (اس مسئلہ پر تمام کتب مذہب میں نص موجود ہے۔ ت) طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح شرح نور الایضاح میں زیر قول مصنف الجماعة سنة فی الاصح (اصح قول کے مطابق جماعت سنت ہے۔ ت) فرمایا:

وفی البدائع عامة المشائخ علی الوجوب و بہجزم فی التحفة وغیرھا وفي جامع الفقه اعدل الاقوال واقواھا الوجوب (الی ان قال) وعلى القول بانها سنة ہی اکد من سنة الفجر۔

بدائع میں ہے کہ عامۃ مشائخ کے نزدیک جماعت واجب ہے۔ اسی پر تحفہ وغیرہ یا میں جزم ہے اور جامع الفقه میں ہے سب سے معتدل اور مضبوط قول وجوب کا ہے (آگے چل کر کہا) جن کے قول پر جماعت سنت ہے ان کے نزدیک یہ سنت فجر سے زیادہ مؤکد ہے۔

رد المحتار باب النوافل میں ہے

لیس له ترك صلاة الجماعة لانها من الشعائر فہی اکد من سنة الفجر ولذا یتوکلھا لخواف فوت الجماعة۔

عالم دین کے لئے باجماعت نماز کا ترک جائز نہیں کیونکہ یہ شعائر اسلام میں سے ہے اور اس میں فجر کی سننوں سے زیادہ تاکید ہے یہی وجہ ہے کہ جماعت کے نہ ملنے کا خوف ہو تو سنن فجر کو ترک کیا جاسکتا ہے (ت)

اور سنت فجر بالاتفاق بقیہ تمام سنن سے افضل، ولہذا بصورت فوت مع الفریضہ بعد وقت قبل زوال ان کی قضا کا حکم ہے بخلاف سائر سنن کہ وقت کے بعد کسی کی قضا نہیں، ولہذا بلا عذر میں سنت فجر کو بیٹھ کر پڑھنا ناجائز بخلاف دیگر سنن کہ بے عذر بھی روا اگرچہ ثواب اکدھا، ولہذا صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کہ قائل سنت وتر ہوئے سنت فجر کو اس سے اکد ماننے کی طرف گئے، ورمختار میں ہے

السنن اکدھا سنة الفجر اتفاقا و قیل بوجوبھا فلا تجوز صلاتھا

وہ سنن جن پر سب سے زیادہ تاکید ہے وہ بالاتفاق فجر کی سنتیں ہیں، بعض نے انہیں واجب

قاعدہ ابلہ عذر علی الاصح ولا يجوز ترکہا
لعلہ صبار مرجعاً فی الفتاویٰ بخلاف
باقی السنن و تقضی اذا فانت معہ بخلاف
الباقی اھ ملخصہا
باقی سنن کے، یعنی باقی سنن کو لوگوں کی حاجت فتویٰ کے پیش نظر چھوڑ سکتا ہے اور یہ سنن فرائض کے ساتھ اگر
نوت ہوئیں تو انکی قضا ہے جبکہ باقی سنن کی قضا نہیں اھ ملخصاً (ت)
بحر الرائق میں ہے :

سنة الفجر اقوى السنن باتفاق الروايات
لما في الصحيحين عن عائشة رضي الله
تعالى عنها قالت لم يكن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم على شيء من التوافل اشد
تعهداً منه على ركعتي الفجر
اسی میں خلاصہ سے ہے :

اجمعوا على ان ركعتي الفجر قاعدان
غير عذر ولا تجوز كذا روى الحسن عن
ابي حنيفة
اسی میں قنیہ سے ہے :

اذا لم يسه وقت الفجر الا الترو والفجر
او السنة والفجر فانه يوتر ويترك السنة
عند ابي حنيفة وعندهما السنة اولى من
التوتر
جب وقت فجر میں ترو و فجر یا سنن و فجر کی ادائیگی
کے سوا گنجائش نہ رہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک
وتر ادا کر لئے جائیں اور سنتیں ترک کر دی جائیں اور
صحابین کے ہاں سنتوں کی ادائیگی و ترک ادائیگی سے افضل ہے (ت)

لہ در مختار	باب الترو والنوافل	مطبوعہ مجتبائی دہلی	۹۵/۱
۱۵ بحر الرائق	"	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۴۴/۲
۱۶ " "	"	"	"
۱۷ " "	"	"	"
۱۸ " "	"	"	۴۸/۲

پھر مذہبِ اصح پر سنتِ قبلیہ ظہرِ بقیہ سنن سے آگاہ ہیں
 صححه المحسن واستحسنه المحقق في
 الفتح فقال وقد احسن لان نقل المواظبة
 الصريحة عليها اقوى من نقل مواظبته صلى
 الله تعالى عليه وسلم على غيرها من غير
 ركعتي الفجر اهـ وكذا صححه في الدراية
 والعناية والنهاية وكذا ذكر تصحيحه
 العلامة نوح كما في الطحطاوى على مراقى
 الفلاح وكذا صححه في البحر عن القنية
 وعلله بورود الوعيد وتبعه في الدر-

محسن نے اس کو صحیح اور محقق نے فتح میں اس کو مستحسن
 قرار دیا اور کہا انھوں نے اچھا کیا کیونکہ فجر کی سنتوں
 کے علاوہ سننِ ظہر پر ہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کی جو مواظبت صریح منقول ہے وہ دیگر نوافل کی
 مواظبت منقولہ سے زیادہ اقویٰ ہے اہ اور
 اسی طرح اسے درایہ، غنایہ اور نہایہ میں صحیح کہا اور
 اسی طرح علامہ نوح نے اس کی تصحیح ذکر کی جیسا کہ
 طحطاوی علی مراقی الفلاح میں مذکور ہے۔ بحر میں قنیہ
 کے حوالے سے صحیح کہا اور اس کی علت یہ بیان کی کہ
 ان کے ترک پر وعید وارد ہے اور اس کی اتباع درمختار
 نے کی ہے۔ (ت)

اور امام شمس الامم علوانی کے نزدیک سنتِ فجر کے بعد افضل و آگاہ رکعتیں مغرب ہیں پھر رکعتیں ظہر پھر
 رکعتیں عشا پھر قبلیہ ظہر کا فی الفتح وغیرہ۔

قلت (میں کہتا ہوں) ہندیہ میں امام زلیعی
 کی تبیین الحقائق کے حوالے سے یہی بات بیان
 کرتے ہوئے کہا سب سے قوی اور مؤکد فجر کی سنتیں
 پھر سنتِ مغرب پھر بعدیہ ظہر پھر بعدیہ عشا پھر قبلیہ
 ظہر (مختصات)

قلت وعليه مشى في الهندية
 عن تبیین الحقائق الامام الزليعي فقال
 اقوى السنن ركعتا الفجر ثم سنة المغرب
 ثم التي بعد الظهر ثم التي بعد العشاء
 ثم التي قبل الظهر (ملخصاً)

پھر شبک نہیں کہ ہمارے امم کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک سب سنن رواتب تہجد سے اہم و آگاہ ہیں۔
 اقول (میں کہتا ہوں) یہ کیسے نہ ہو حالانکہ
 ان سنن اتبک مؤکد ہونا بغیر کسی تردد کے ثابت ہے

اقول وكيف لا وقد ثبت استئناها
 موكدًا من دون تردد بخلاف التهجّد فان

جمہور العلماء بعد ونہ من المندوبات
حتى جاء المحقق ابن الہمام فی بحث
یختار ولم یقطع قولاً فتزد فی ندبہ و
استثنائہ مع التخصیص بان الادلة القولية
انما تفید النذب، ثم بحث تلمیذہ
المحقق ابن امیر الحاج اشبہیہ سنیتہ
علی ما فیہ من نزاع طویل ولولا غرایہ
المقام ومخافة الطویل لایتنا بما فیہ
من قال وقیل۔

بجلاف تہجد کے کیونکہ جمہور علماء اسے (یعنی تہجد کو)
مندوبات میں شمار کرتے ہیں حتیٰ کہ محقق ابن ہمام جب
اس مسئلہ پر پہنچے تو انہوں نے خوب بحث کی لیکن وہ
بھی اس بارے میں کوئی قطعی قول نہ کر سکے اور اس کے
مندوب مسمون ہونے میں متردد ہوئے، باوجود اس تخصیص
کے کہ ادلہ قولیہ اس کے مندوب ہونے کو ظاہر
کرتی ہیں، پھر ان کے شاگرد محقق ابن امیر الحاج نے
اس کے سنت ہونے کو اشبہہ و مختار کیا۔ علاوہ
ازیں اس میں طویل نزاع کو ذکر کیا ہے اگر غزابت
مقام اور طوالت کا خوف نہ ہوتا تو ہم وہ تمام گفتگو
یہاں ذکر کرتے۔ (ت)

ولہذا ہمارے علمائے سنن رواتب کی نسبت فرماتے ہیں،
انہا لتکدھا اشبہت الفریضۃ کما فی
الدر۔

یہ سنن رواتب تاکید کی بنا پر فرائض کے مشابہ ہیں
جیسا کہ در میں ہے (ت)

اور یہی مذہب جمہور و مشرب منصور ہے

وان خالفہم الامام ابو اسحاق السمروری
من الشافعیۃ فقال بتفضیل التہجد
مطلقاً و تبعہ الامام الاجل ابو نضر کریا
النووی الشافعی فی المنہاج مستدلاً بما
لاحجۃ لہ فیہ عند التدقیق کما بیانا فی

اگرچہ امام ابو اسحاق شافعی مروزی نے ہمارے اصنی کی مخالفت
کرتے ہوئے کہا کہ تہجد ہر حال میں سنن رواتب سے
افضل ہے، امام اجل ابو نضر کریا شافعی نے
منہاج میں ایسی دلیل دیتے ہوئے ان کی اتباع کی کہ
جو تحقیق تہجد قیں کے بعد حجت نہیں بن سکتی جیسا کہ ہم نے

عہ اخرجہ الاثمة احمد و مسلم و
للاربعة عن ابی ہریرۃ و محمد بن
ہارون السرویانی فی مسندہ والطبرانی

اسے امام احمد، امام مسلم اور دیگر چاروں محدثین
ائمہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے،
اور شیخ محمد بن ہارون رویانی نے اپنی مسند اور
(باقی بر صفحہ آئندہ)

لے و مختار باب التروا والنوافل مطبع مجتبائی دہلی

بعض تعلیقاتنا وقد علمت مذهب اصحابنا اپنے بعض حواشی میں اسے بیان کیلئے اور آپ جانتے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

فی الکبیر عن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل الصلوة بعد المكتوبات صلاة فی جوف اللیل فحملہ ابو اسحق المروزی و من واقفہ علی ظاہرہ فقالوا انت صلوة اللیل افضل من السنن الراتبہ قال الامام النووی وقال اکثر اصحابنا الرواتب افضل لانہا تشبہ الفرائض قال والاول اقوی و اوفق للحديث ثم وتبعہ العلامة میرک فقال فیہ حجة لابن اسحق المروزی من شافعية علی ان صلاة اللیل افضل من الرواتب وقال اکثر العلماء ان الرواتب افضل و الاول اقوی لنص هذا الحديث قال وقد یجاب بان معناه من افضل الصلوة وهو خلاف سیاق الحديث اما موافقوا الجمهور فاولوہ بان المراد الفرائض وتوابعها ای کان الرواتب لشدة التقاقها بالمكتوبات وشبهها بها دخلت فی قوله صلی اللہ

طہرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، دونوں صحابی کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، فرائض کے بعد سب سے افضل نماز رات کے درمیانی حصہ کی نماز ہے۔ امام ابو اسحاق مروزی اور ان کے ساتھ موافقت رکھنے والے علماء نے اسے اپنے ظاہری معنی پر قبول کرتے ہوئے کہا کہ رات کی نماز سنن راتبہ سے افضل ہے۔ امام نووی نے کہا کہ ہمارے اکثر علماء نے فرمایا کہ سنن راتبہ افضل ہیں کیونکہ وہ فرائض کے مشابہ ہیں اور فرمایا پہلا قول اقوی اور حدیث کے زیادہ موافق ہے اھ علامہ میرک نے اسی کا اتباع کرتے ہوئے کہا کہ یہ حدیث امام ابو اسحاق مروزی شافعی کی اس بات پر دلیل ہے کہ رات کی نماز سنن راتبہ سے افضل ہے اور اکثر علماء نے کہا ہے کہ سنن مؤکدہ افضل ہیں۔ مگر پہلا قول اس نص حدیث کی وجہ سے قوی ہے اور کہا کہ بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ رات کی نماز افضل نمازیں سے ہے، اور یہ سیاق حدیث کے خلاف ہے اھ بہر حال جو جمهور کی موافقت کرنے والے ہیں وہ اس کی تاویل یوں کرتے ہیں کہ یہاں اس سے مراد فرائض اور ان کے توابع دونوں میں یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (باقی بر صفحہ آئندہ)

ہیں کہ ہمارے اصحاب کا مذہب اجماع اس بات پر ہے کہ

واجباً علیہم علی ان الاقوی

7

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

کے ارشاد گرامی "فرائض کے بعد" کے تحت سنن راہبہ بھی داخل ہیں کیونکہ سنن مؤکدہ کافر الفرض کے ساتھ شدید اتصال اور مشابہت ہے۔ ملا علی قاری مرقات میں لکھتے ہیں افضل الصلاة بعد المفروضة یعنی بعد سنن مؤکدہ کے احہ مناوی تیسیر میں لکھتے ہیں اور یعنی فرائض سے ان کے لواحق (سنن مؤکدہ) اور وہ نوافل جن کی جماعت سنت ہے تمام مراد ہیں کیونکہ اصح قول کے مطابق وہ مطلق نفل افضل ہیں احہ یہی بات عزیزی کی سراج منیر میں ہے محمد حنفی اپنی تعلیقات علی جامع الصغیر میں لکھتے ہیں رات کے نوافل مطلقاً دن کے نوافل سے افضل ہیں ورنہ سنن راہبہ جو دن میں ہیں وہ تہجد سے افضل ہیں احہ اور ملا علی قاری نے دو جواب اور دئے اور کہا کبھی یوں کہا جاتا ہے کہ تہجد نفس پر نیاؤ مشقت اور ریا سے دُوری کی وجہ سے افضل ہے اور سنن جو فرائض کے ساتھ ہیں وہ فرائض کی متابعت میں زیادہ مؤکدہ ہیں وہ اس اعتبار سے افضل ہیں لہذا ان میں کوئی منافات نہیں ہے احہ یعنی اگر تہجد کو سنن مؤکدہ پر یہ فضیلت جزئی حاصل ہے تو یہ ان کی فضیلت کلی کے منافی نہیں ہے فرمایا یا یوں کہا جاسکتا ہے کہ رات کی نماز (تہجد) افضل اس (باقی اگلے صفحہ پر)

تعالیٰ علیہ وسلم بعد المكتوبة قال المولى على القارى في المرقاة افضل الصلوة بعد المفروضة ای توابعها من السنن المؤکدة احہ وقال المناوی فی تیسیرای ولو احقها من الرواتب ونحوها من كل نفل یسن جماعة اذ هم افضل من مطلق النفل علی الاصح احہ ومثلها فی السراج المنیر للعزیزی وقال محمد الحنفی فی تعلیقاته علی الجامع الصغیر ای النفل المطلق فی اللیل افضل منه فی النهار والا فالرابطة فی النهار افضل من التہجد احہ و ابدی القاری جوابین اخیرین فقال وقد یقال التہجد افضل من حیث زیادة مشقته علی النفس وبعده عن الریاء والرواتب افضل من حیث الاکدیه فی المتابعة للمفروضه فلا منافاة احہ ای ان التہجد له هذا الفضل الجزئی علی الرواتب فلا ینافی فضلها الکلی قال او یقال صلاة اللیل افضل لاشتمالها

الأحد مطلقاً سنة الفجر اقوى ومؤكد به حال میں فجر کی سنتیں

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

على الوتر الذى هو من الواجبات **اقول** هذا لا يصلح بياناً لمعنى كلام الشارح صلى الله تعالى عليه وسلم اذ لا واجب عنده انما ثمة طلب جائز ثم فاقتراض او غير جائز ثم قد ب كما حققه المحقق حيث اطلق في الفتح فان كان الوتر عنده واجباً، خلد في ثنائه المكتوبة ولو ترك قوله الذى هو من الواجبات وهى الكلام على استثناء الوتر كما هو مذهب الصاحبين لم يتجه الصلوات سنة الفجر افضل من الوتر على قولهما كما سمعت **اقول** وظهر للعبد الضعيف جواب حسن احسن من كل ما سبق وهو ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقل ان التهجد افضل الصلوة بعد المكتوبات حتى يكون دليلاً لمن شذ انما قال صلوة الليل فان ثبت ان صلوة الليل تشتمل على نافلة غير التهجد هى افضل النوافل مطلقاً حتى رواتب سقط له مرقات المفاتيح حديث ۱۲۳۶ مكتبة حسينية كوفه

لئے ہے کہ وہ وتر پر مشتمل ہے جو کہ واجبات سے ہے اور **اقول** (میں کہتا ہوں) یہ بیان کلام شرع کے معنی کا بیان بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا کیونکہ اس کے ہاں کوئی واجب نہیں ہے وہاں تو طلب جائز ہو تو اقتراض ہے اگر جائز نہ ہو تو ندب ہے جیسا کہ فتح میں محقق نے تحقیق کرتے ہوئے یہ فرمایا ہے اگر شارب کے ہاں وتر واجب ہوتا تو وہ فرض میں شامل ہوتا اور اگر ماہ علی تباری کے قول الذى هو من الواجبات کو چھوڑ دیا جائے یعنی ان کے کلام میں وتر کو استثناء پر محمول کیا جائے جیسا کہ صاحبین کا مذہب ہے تو بھی درست نہیں کیونکہ آپ سن چکے کہ ان کے قول کے مطابق فجر کی سنتیں وتر سے افضل ہیں **اقول** (میں کہتا ہوں) اس عبد ضعیف کے لئے ایک ایسا جواب ظاہر ہوا ہے جو مذکورہ تمام جوابات سے احسن ہے وہ یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ تہجد فرض الفرض کے بعد افضل صلوٰۃ ہے، حتیٰ کہ یہ مخالفین جہور کی دلیل بنے بلکہ آپ نے صلوٰۃ اللیل (رات کی نماز) فرمایا ہے اب اگر یہ ثابت ہو جائے کہ رات کی نماز تہجد کے علاوہ دیگر نوافل پر بھی مشتمل ہے جو کہ مطلق نوافل حتیٰ کہ سنن مؤخرہ سے بھی افضل ہو تو پھر اس حدیث سے (باقی پر صفحہ آئندہ)

فلا عليك من جنوح الفاضل ميرك
و بالله التوفيق تعالى وتبارك -
ہیں اور فاضل میرک کی بحث و گفتگو قابل توجہ نہیں
و بالله التوفیق تعالیٰ وتبارک - (ت)

تہ تہ جماعت کے کمتر از کمتر سے کمتر یا نجوس درج میں واقع ہے سب سے آگہ جماعت پھر سنت فجر
پھر قبلہ نظر پھر باقی رواتب پھر تہجد وغیرہ سنن و نوافل اور دوسرے قول پر تو کہیں ساتویں درجے میں
جا کر پڑے گا کہ سب سے اقویٰ جماعت پھر سنت فجر پھر سنت مغرب پھر بعدیہ نظر پھر بعدیہ عشاء پھر قبلہ نظر
پھر تہجد وغیرہ۔ پس تہجد کو سنت ٹھہرا کر بھی جماعت سے افضل کیا، برابر کرنے کی بھی اصلاً کوئی راہ نہیں، نہ کہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

الاحتجاج بہ و هو ثابت بحمد اللہ تعالیٰ
بحديث الصحيحين عن ام المؤمنين
الصديقة مرضى الله تعالى عنها قالت
كان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يصلي من الليل ثلث عشرة
ركعة منها الوتر وركعتا الفجر فهذه ام المؤمنين
وامام الفقهاء والمحدثين وغرة العرب
العرباء الافصحين مرضى الله تعالى عنها
قد عدت سنة الفجر من صلاة الليل
فهذه هي النافلة التي تفوق الصلوات
كلها بعد المكتوبة فبالاشتمال عليها فضلت
صلوة الليل على صلاة النهار بالاطلاق
فهذه الجواب القاطع بحمد الله تعالى ثم
لا غرو من الامام الاجل النووي انما العجب
من العلامة ميرك كيف تبعه وخالف اجماع
ائمة مذهبه على ان سنة الفجر اكد النوافل
مطلقا والله التوفيق ۱۲ منہ (م)

استدلال ساقط ہو جائیگا اور یہ بات بحمد اللہ تعالیٰ
بخاری و مسلم کی اس حدیث سے ثابت ہے جو
ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات کو تیرہ رکعت
پڑھتے تھے ان میں وتر اور فجر کی سنتیں بھی ہوتی تھیں۔
یاد رہے آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ام المؤمنین، امام الفقہاء
والمحدثین اور سرتاج فصحاء وبلغاء ہیں انھوں نے
سنن فجر کو رات کی نماز میں شمار فرمایا ہے پس یہ
نوافل فرض کے بعد تمام نمازوں پر افضل ٹھہرے،
چونکہ یہ نوافل صلوٰۃ الیل پر بھی شتمل ہیں اس لئے رات
کی نمازوں کی ہر نماز سے افضل قرار پائی۔ بحمد اللہ تعالیٰ
یہ قاطع جواب ہے۔ پھر امام نووی پر تو کوئی افسوس
نہیں تعجب تو علامہ میرک پر ہے کہ انھوں نے امام نووی
کی اتباع کرتے ہوئے اپنے ائمہ مذہب کے خلاف
بات کیوں کہی حالانکہ ائمہ مذہب کا اتفاق ہے کہ سنن فجر
مطلقاً نوافل سے موکد ہیں خواہ رات کے ہوں یا دن
کے، و بالله التوفیق ۱۲ منہ (ت)

مستحب مان کر، اگر کہتے یہاں کلام جماعتِ اولیٰ میں ہے کہ سوال میں اُس کی تصریح موجود اور واجب یا اُس اعلیٰ درجہ کی مرکز مطلق جماعت ہے نہ خاص جماعتِ اولیٰ بلکہ وہ صرف افضل و اولیٰ اور فضل تہجد کہ اس سے اعظم و اعلیٰ تو حفظ تہجد کے لئے ترکِ اولیٰ جائز و روا اگرچہ افضل اتیان و ادا۔

اقول وباللہ التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی مدد سے کہتا ہوں۔ ت) قطع نظر اس سے کہ جب تعارض مسلم اور فضل تہجد آگے و اعظم تو حفظ تہجد کو ترکِ اولیٰ نہ ترکِ اولیٰ، بلکہ ترک ہی اولیٰ کمالاً یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں ہے۔ ت) یہ تاویل و تفریع سراسر بے اصل و احداثِ شنیع کہ نہ احادیث حضور پر نور سید الانام علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام اُس کے مساعد نہ کلمات و روایات علمائے کرام و فقہائے عظام مؤید و شاہد، اگر ایسا ہو تو بے عذر فوت تہجد وغیرہ بھلے چنگے بیٹھے بٹھائے بھی جماعتِ اولیٰ قصدِ اُفوت کر دینا جائز و روا ہو جبکہ ایک آدمی اپنے ساتھ جماعت کے لئے حاضر و مہیا ہو کہ آخر کچھ گناہ نہ کیا صرف ایک اولویت ترک کی جس میں حکمِ کرہت بھی نہیں، معاذ اللہ مسلمان اگر اس پر عمل کریں تو امرِ جماعت میں کس قدر فرقہ شنیعہ واقع ہوتا ہے و جواب جان کر ترکِ پرستش و عیدیں سن کر قہرست لوگ کسل و کمالی کرجات ہیر کا شش پر سن پائیں کہ جماعتِ اولیٰ کی حاضری شرعاً کچھ ضرور نہیں ایک بہتر بات ہے کہ نہ کی نہ کی، تو ابھی جو رہا سہا انتظام ہے سب درہم برہم ہوا جاتا ہے، لوگ مزے سے اذان سنیں اور اپنے لہو و لعب میں مشغول رہیں کہ جلدی کیا ہے اپنی ڈیڑھ اینٹ کی الگ بنالیں گے کیا ایسی ہی متفرق بے نظم جماعتوں کی طرف حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلایا، کیا انھیں کے ترکِ پرستش و عید و عیدوں کا حکم سنایا! حاشا للہ ثم حاشا للہ! اذرا نگاہ انصاف درکار کہ یہ قصداً تفریقِ جماعت و تقیلِ حضار کس قدر مقاصدِ شرع سے دور اور نورانیتِ حق و صواب سے بعید و مہجور ہے نہیں نہیں بلکہ یقیناً وجوب و تاکید مذکور، خاص جماعتِ اولیٰ کے لئے منظور اور وہی صدر اول سے معمود، اور وہی احادیث و عید علی الترتیب میں مقصود، اور زہار زہار ہرگز جائز نہیں کہ بے عذر مقبول شرعی جماعتِ ثانیہ کے بھروسے پر جماعتِ اولیٰ قصداً چھوڑ دیکھے اور داعی الہی کی اجابت نہ کیجے جماعتِ ثانیہ کی تشریع اس غرض سے ہے کہ احياناً بعض مسلمین کسی عذرِ صریح مثل مدافعتِ اخبارین یا حاجتِ طعام وغیرہا کے باعث جماعتِ اولیٰ سے رہ جائیں وہ برکتِ جماعت سے مطلقاً محرومی نہ پائیں بے اعلان و داعی مہربان سے جد ایک گوشے میں جماعت کر لیں نہ کہ اذان ہوتی رہے داعی الہی پکارا کہ جماعتِ اولیٰ ہوا کہے (یہ) مزے سے گھر میں بیٹھے باتیں بنائیں یا پاؤں پھیلا کر آرام فرمائیں کہ عجلت کیا ہے ہم اور کر لیں گے یہ قطعاً یقیناً بدعتِ سیمہ شنیعہ ہے۔

اس بارے میں اس شخص کو ہرگز شک نہیں ہو سکتا جس نے گلستانِ فقہ کے ممکنے ہوئے پھولوں سے کچھ خوشبو پائی ہو یا اسکے روشن انوار سے مشامِ جان کو معطر کیا ہو اور ہم اس معاملہ کو ترک نہیں کر سکتے باوجودیکہ اس پر واضح دلائل موجود ہیں کوئی حرج نہیں کہ ہم تہمید ذکر کر دیں تاکہ صاحبِ فقہ پر استحضار ہو جائے اور صاحبِ فہم محفوظ کرے۔

(ت)

فاقول وبہ نستعين (میں اللہ تعالیٰ کی مدد سے کہتا ہوں۔ ت) **اولاً** فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کا ایک موجز و جامع رسالہ مستحی بنام تاریخی حسن البداة فی تنقید حکم الجماعة ہے جس میں بفضلہ سبحنہ و تعالیٰ حکمِ جماعت کی تحقیق حدیثی و فقہی اعلیٰ درجہ کمال و جمال پر موقی ہوئی ہمارے علماء سے و ربابِ جماعت شاذ و مشہور و مقبول و مجہور چچہ قول ماثور :

(۲) فرض کفایہ

(۳) واجب کفایہ

(۶) مستحب

(۱) فرض عین

(۳) واجب عین

(۵) سکت مکرہ

اس نفیس مبارک رسالہ نے بعونہ تعالیٰ ثابت کر دکھایا کہ ان اقوال میں اصلاً مدافع و ممانع نہیں سب حق و صحیح اور اپنے اپنے معنی پر راجع و نخیج ہیں، یہ جلیل تحقیق جلیل توفیق و للہ الحمد والمنہ عجب نادر و عنفائے مغرب ہے جس کا نام سن کر ناظر متحیر نہ کہے **هذا لا یكون** و **کیف یكون** (یہ نہیں ہو سکتا اور کیسے ہو سکتا ہے۔ ت) اور جب اس کی زاہر تحریر یا ہر تقریر پر اطلاع پائے متعجبانہ اعتراف کرے کہ **لمثل هذا اقل یعمل العاملون** (کام کرنے والوں کو ایسا ہی کام کرنا چاہئے۔ ت)

اس رسالہ میں ہم نے احادیث عبد اللہ بن عباس و ابو ہریرہ و بریدہ و کعب بن عجرہ و انس بن مالک و عثمان غنی و عمر بن ام مکتوم و ابو امامہ و جابر بن عبد اللہ و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت کیا کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان سن کر حاضری واجب فرمائی، ادا شناس سخن انہی احادیث سے جان سکتا ہے کہ اذان کس جماعت کے لئے بلاق اور شرع اس کی اجابت کیوں واجب فرماتی ہے مگر میں یہاں اصرح و اوضح ذکر کروں حدیث حسن معاذ بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اوپر گزری جس میں ندا

هذا ما لا یثبث فیہ من دخل بستان
الفقہ فثم عرفا لا نوارہ القاضیة
او فتح اجفان الفکر نشامہ بوقام
انوارہ اللانحة و مالتا لترسل فی
سرو العراہین علی مثل هذا الواضح
البین و لکن لا بأس ان نذکر شیدئا
من التنبیہ لیستظهر الفقیہ و یتذکر
التنبیہ۔

سُن کر نہ حاضر ہونے پر حکم جفا و کفر و نفاق فرمایا گیا، طبرانی کے یہاں بطریق آخریوں آئی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

حسب المؤمن من الشقاء والخيبة ان
يسمع المؤذن يثوب بالصلاة فلا يجيبه۔
مؤمن کو یہ بدبختی و نامرادی بہت ہے کہ مؤذن کو تکبیر کہتے سُنے اور اُس کا بلانا قبول نہ کرے۔ (ت)

اس روایت نے روایت سابقہ کی تفسیر کر دی کہ وہاں بھی ندا سے یہی تکبیر مراد تھی فان الاحادیث يفسر بعضها بعضا وخيل تفسير للحديث ما يستبين بجمع طرقه (احادیث ایک دوسرے کی تفسیر ہیں اور حدیث کی سب سے بہتر تفسیر وہ ہے جو اس حدیث کے تمام طرق کو جمع کرنے پر ہو۔ ت) بلکہ عند التحقيق احادیث ايجاب اجابت فعليه عند الاذان كما رجع بھی اسی طرف کہ ہم نے رسالہ مذکورہ میں احادیث و آثار البرقائہ و جابر بن عبد اللہ و ام المؤمنین و ابو ہریرہ و جابر بن سمرہ و امیر المؤمنین فاروق اعظم و عبد اللہ بن عمر و ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت کیا کہ یہ وجوب تاوقت اقامت موسع ہے اگرچہ قنویہ و مجتبیٰ میں صراحت تفسیق کی کہ جو اذان سُن کر تکبیر کے انتظار میں بیٹھا رہے بدکار و مردود الشہادۃ ہے۔ بحر الرائق میں ہے:

في القنية لو انتظر الاقامة لدخول
المسجد فهو مستـ۔
اُسی میں ہے:

في المجتبی من كتاب الشهادة من سمع
الاذان وانتظر الاقامة في بيته لا تقبل
شهادته۔
مجتبیٰ کی کتاب الشہادۃ سے ہے جو شخص اذان سن کر گھر میں اقامت کا انتظار کرتا ہے اس کی شہادت قبول نہیں۔ (ت)

غرض حدیث سے ثابت کہ جو تکبیر سُن کر حاضر جماعت نہ ہوا سے بدبخت نامراد ظالم، اظلم، کافر، منافق فرمایا گیا۔ اللہ انصاف! کیا تکبیر کسی مطلق جماعت کی طرف بلاتی ہے، کیا اس جماعت میں ملو نہ ملو ہر دعوت تکبیر کی اجابت ہو جاتی ہے، کیا اس میں حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح کے یہ معنی ہیں کہ چاہے اس

۱۔ المنہج الکبیر مروی از معاذ بن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۳۹۶ مطبوعہ مکتبہ فیصلیہ بیروت ۱۸۳/۲۰
۲۔ بحر الرائق بحوالہ القنیۃ باب الامارۃ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۲۵/۱
۳۔ " " " " باب الاذان ۲۶۰/۱

نماز و فلاح میں حاضر ہو چاہے نہ آؤ اپنی الگ کر لیں شاید قد قامت الصلوٰۃ کا یہی مطلب ہو گا کہ یہ نماز تو کھڑی ہو ہی گئی اب اس میں اگر کیا کرو گے تم اور کوئی بیٹھی ہوئی اٹھانا عا شا و کلا بلکہ تکبیر اسی جماعت کی طرف بلاتی اور اسی کی عدم حاضری پر وہ حکم و ظلم و کفر و نفاق و شقاوت و خبیثیت ہے تو قطعاً حکم و وجوب و تاکد کی مصداق یہی ثابت و معهود جماعت ہے۔

ثانیاً یہ توسیع تو ہمارے طور پر تھی اگر تصریح قنیه و محبت و تقریر بحر پر نظر کیجئے تو امر اظہر کہاں وہ تفسیق کہ اذان کے بعد تکبیر کا انتظار بھی جائز نہیں، کہاں یہ توسیع شیعہ کہ سرے سے جماعت اولیٰ میں حاضر ہونا ہی کچھ ضرور نہیں۔

ثالثاً روشن تر نص قاطع لیجئے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شانہ اطہر سے مسجد انور میں قریب امامت جلوہ فرما ہوتے، ایک دن نماز عشاء کو تشریف لائے جماعت میں قلت دیکھی کچھ لوگ حاضر نہ پائے نہایت

یہ بات اس حدیث کے علاوہ متعدد احادیث صحیحہ سے بھی ثابت ہے جنہیں ہم نے حسن البراعۃ فی تنقید حکم الجماعۃ میں ذکر کیا ہے ۱۲ منہ رحمہ اللہ (ت)

امام مسلم نے اپنی صحیح اور دیگر محدثین نے اسی حدیث میں اس بات پر تصریح کی ہے ۱۲ منہ رحمہ اللہ (ت) یہ حدیث امام احمد وغیرہ محدثین کے ہاں حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اور سراج کے ہاں مسند سراج میں بھی اسی حدیث کے تحت (ت) ہے

یہ روایت سراج میں ہے، کہا: پھر آپ مسجد کی طرف تشریف لے گئے تو جو لوگ حاضر تھے وہ تھوڑے تھے آپ سخت غضب میں ہو گئے، میں نے آج تک آپ کو اتنا غضبناک کبھی نہیں دیکھا تھا، پھر فرمایا: میں ارادہ کرتا ہوں میں کسی آدمی کو حکم دوں جو جماعت کروائے پھر میں ان گھروں کی طرف جاؤں جن کے اہل اس نماز میں حاضر نہیں ہوئے اور ان کو آگ سے جلا دوں (ت)

علہ ہذا ثابت فی غیوہذا الحدیث من عدة احادیث صحاح او مردناہا فی حسن البراعۃ ۱۲ منہ رحمہ اللہ (ت) علہ ہذا منصوص علیہ فی ہذا الحدیث عند مسلم فی صحیحہ و عند غیوہ ۱۲ منہ رحمہ اللہ (ت) علہ ہذا عند احمد وغیرہ من حدیث کعب بن عجرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عند سراج فی مسندہ فی ہذا الحدیث۔ (م)

علہ ہذا فی روایۃ السراج قال ثم خرج الی المسجد فاذا بالناس عزون واذا هم قلیلون فغضب غضباً شدیداً لا اعلم انہ رأیہ غضب غضباً اشد منه ثم قال لقد هممت ان امرس جلا یشعل بالناس ثم اتبعت ہذا الدور الی تخلف اہلوہا عن ہذا الصلاۃ فاضرہا علیہم بالنیوان (م)

شدید غضب و جلال محبوب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرہ اقدس سے ظاہر ہوا ارشاد فرمایا: خدا کی قسم میرے جی میں آتا ہے کہ مؤذن کو تکبیر کا حکم دوں پھر کسی کو امامت کے لئے فرماؤں پھر پھر کتنی بُری مشعلیں لے جاؤں اور اُن لوگوں پر اُن لوگوں کے گھر پھونک دوں تجھیں یہ اذان سنے یہ وقت ہو گیا اب تک گھروں سے نماز کو

عہ فان قلت اليس في نفس الحديث ما يدل ان الاولى لا تجب علينا والا لما هم هو صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقيم الصلاة ثم ينصرف اليهم لاحراق بيوتهم -

اگر آپ کہیں کہ کیا نفس حدیث میں ایسی کوئی چیز نہیں جو اس بات پر دلالت کر رہی ہو کہ پہلی (جماعت) واجب عینی نہیں ہے ورنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی کو جماعت قائم کرنے کا حکم دے کر اس (جماعت) میں نہ حاضر ہونے والوں کے گھروں کو جلانے کا ارادہ نہ کرتے۔

قلت هذا السؤال قد اورد قبل على الاحتجاج بالحديث لوجوب الجماعة وقد تصدى العلماء الجوابه قال العلامة البدر محمود العيني في عمدة القاري شرح صحيح البخاري الثالث (اي من وجوه الجواب عن حديث الباب) ما قاله ابن بريزة عن بعضهم انه استنبط من نفس الحديث عدم الوجوب لكونه صلى الله تعالى عليه وسلم هم بالتوجه الى المتخلفين فلو كانت الجماعة فرض عين ما هم بتركها اذا توجه قال العيني ثم نظرفيه ۴ بن بريزة بان الواجب يجوز تركه لما هو اوجب منه اهل كلام العمدۃ -

قلت (میں کہتا ہوں) پہلی سوال اس حدیث سے وجوب جماعت پر استدلال کرنے پر وارد ہوا اور علماء اس کے جواب کے درپے ہوئے ہیں چنانچہ علامہ بدر الدین عینی نے عمدة القاری شرح صحیح البخاری میں لکھا تیسرا (یعنی حدیث باب پر اعتراض کے جواباً میں سے) جواب وہ ہے جو ابن بريزہ نے بعض محدثین کے حوالے سے ذکر کیا وہ یہ ہے کہ نفس حدیث سے عدم وجوب ثابت ہوتا ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاضر نہ ہونے والوں کی طرف جانے کا ارادہ کیا ہے اگر جماعت فرض عین ہوتی تو آپ اسے چھوڑ کر وہاں جانے کا ارادہ نہ کرتے امام عینی کہتے ہیں پھر ابن بريزہ نے اس کو یہ کہتے ہوئے محل نظر قرار دیا کہ بعض اوقات اہم واجب کی وجہ سے دوسرے کم درجہ واجب کو ترک کیا جاسکتا ہے (باقی صفحہ آئندہ)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اقول فلقد صح مثله ذلك عنه
 صلى الله تعالى عليه وسلم في الجمعة
 اخرج مسلم في صحيحه عن عبد الله
 يعني ابن مسعود رضي الله تعالى عنه
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد
 هممت ان امرس جلا يصلي بالناس ثم
 احرق على رجال يتخلفون عن الجمعة
 بيوتهم۔

اقول علا ان عبد الله بن وهب
 روى الحديث في مسنده فقال حدثنا
 ابن ابى ذئب حدثنا عجلان عن ابى هريرة
 رضي الله تعالى عنه فذكر الحديث
 وفيه لينتهي بحال من حول المسجد
 لا يشهدون العشاء او لحرقت بيوتهم
 وقد قال في حديث سقناه عن الجامع
 الصحيح ثم اخذ شعلا من نار ولا نسلم
 ان بيت ان يذهب بعد الاقامة
 بشعل قد اوقدت الى بيوت حول
 المسجد فيضرمها عليهم و بين
 الرجوع الى المسجد ما يوجب

اقول (میں کہتا ہوں) یہی بات صحت
 کے ساتھ رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نماز
 جمعہ کے بارے میں بھی ثابت ہے، امام مسلم نے اپنی صحیح
 میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ
 سے غیر حاضر لوگوں کے بارے میں فرمایا، میرا جی چاہتا
 ہے کہ میں کسی آدمی کو جماعت کا حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز
 پڑھائے پھر میں ان لوگوں کے گھر جلا دوں جو جمعہ سے
 غیر حاضر رہتے ہیں۔

اقول (میں کہتا ہوں) اس کے علاوہ
 عبد اللہ بن وهب نے اپنی مسند میں ذکر کیا کہ ہمیں
 ابن ابی ذئب نے انھیں عجلان نے انھیں سیدنا
 ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی پھر حدیث
 ذکر کی اس کے الفاظ یوں ہیں، مسجد کے پڑوسی ضرور
 باز آجائیں جو نماز عشاء میں حاضر نہیں ہوتے، ورنہ
 میں ان کے گھر جلا دوں گا۔ اور اس حدیث میں جسے
 ہم نے جامع صحیح کے حوالے سے لکھا یہ بھی ہے، فرمایا
 پھر میں آگ کی مشعل لوں، اور ہم نہیں مانتے کہ دریا
 اس کے کہ اقامت کے بعد آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کا مسجد کے ارد گرد لوگوں کے گھروں کو جلا دینے کی مشعل لے کر
 جانا اور درمیان اس کے کہ مسجد کی طرف لوٹ آنا کوئی
 (باقی بر صفحہ آئندہ)

البخاری، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسالتاً صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منافقین پر فجر و عشا کی نماز سے بڑھ کر کوئی نماز بھاری نہیں۔ اگر انہیں ان کے درجہ و فضیلت کا علم ہو جائے تو وہ گھٹنوں کے بل ان کی ادائیگی کے لئے آئیں، میرا جی چاہتا ہے کہ میں مؤذن کو تکبیر کا کہوں اور کسی دوسرے کو جماعت کا حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے پھر میں آگ کی مشعل لے کر ان پر پھینکوں جو نماز کے لئے ابھی تک گھروں

البخاری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیس صلاۃ اثقل علی المنافقین من الفجر والعشاء ولو یعلمون ما فیہما لا توہما ولو خبوا لقد ہممت ان امر المؤمن فیقیم ثم امر سجد یوم الناس ثم اخذ شعلۃ من نار فاحرق علی من لا یشیخروا فی الصلاۃ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

زیادہ وقت جو جماعت کو فوت کر دیتا ہے حتیٰ کہ ترک جماعت لازم آئے، یاں اول نماز کا فوت ہونا لازم آتا ہے اور وہ فضیلت کے سوا کچھ بھی نہیں بعض اوقات اس سے بھی کم درجہ شی کی بنا پر اعلیٰ کو ترک کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً جماعت کے لئے دوڑنے کی بجائے سکون سے چلنا چاہئے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے جب تم اقامت سنو تو نماز کی طرف چلو دریاں حال تم پر سکون و وقار لازم ہے جو حصہ نماز پالو اسے ادا کرو اور جو رہ جائے اسے پورا کر لو۔ اسے بخاری و مسلم وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، تو اب اشکال سرے سے ختم ہو گیا واللہ الحمد واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ ۱۲ منہ واحکم ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ت)

تفویت الجماعة حتی یلزم التروک نعم یفوت الادراک من اول الصلاۃ وهو لیس الا فضیلة، ربما یتروک لا قد من هذا اعلیٰ السکینۃ فی المشی لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا سمعتم الاقامۃ فامشوا فی الصلاۃ وعلیکم بالسکینۃ و الوقار فما ادرکتہم فصلوا وما فاتکم فاتموا، رواہ الشیخان وغیرہما عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فسقط الاشکال راسا واللہ الحمد و اللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (م)

بعد

سے نہیں نکلتے۔ (ت)

یہ حدیث صحیح نص صریح ہے کہ وقت اقامت تک مسجد میں حاضر نہ ہونا وہ جرم قبیح ہے جس پر حضور اقدس صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و تسلیما علیہ و علیٰ آلہ و علیہ وسلم نے ان لوگوں کے جلا دینے کا قصد فرمایا، علماء فرماتے ہیں یہ ارشاد کہ تکبیر کہلو اگر نماز شروع کروں اُس کے بعد تشریف لے جاؤں اسی بنا پر تھا کہ اُن کی عدم حاضری ثابت اور الزام تخلف قائم ہوئے اس کا منشا وہی تحقیق ہے جو ہم نے ذکر کی کہ ایجاب اجابت تا وقت اقامت موسع ہے۔ امام اجل ابو ذکریا نووی رحمہ اللہ تعالیٰ شریح صحیح مسلم میں فرماتے ہیں،

انہامہم باتیانہم بعد اقامة الصلاة لان
بذلك يتحقق مخالفتهم وتخلفهم
اقامت نماز کے بعد آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
ان کی طرف جانے کا ارادہ اس لئے ہے کہ یہ وہی

عہ قولہ بعد نقیض قبل مبنی علی
الضم فلما حذف منه المضاف الیہ
بنی علی الضم وسمی غایۃ لانتهاء الکلام
الیہا والمعنی بعد ان یسمع
النداء الی الصلاة اھ عمدة
القاری قلت والنفی اذا لاقى زمانا
استغرق جميع اجزائه فيمتد
من بدء وقت المضاف الیہ الی ان
التکلم ولذا يرجع حاصلہ فی امثال
المقام الی قولک الی الان تقول ما جاء فی
بعد ای بعد ان ذهب الی هذا الحین
وهذا معنی قولہ سمي غایۃ لانتهاء
الکلام الیہا ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ (ھ)

قولہ "بعد" یہ "قبل کی نفی" ہے یہ مبنی علی الضم ہے۔
کیونکہ جب اس کا مضاف الیہ محذوف ہو تو یہ مبنی
علی الضم ہوتا ہے۔ کلام اس پر ختم ہونے کی وجہ سے
اسے غایت بھی کہا جاتا ہے۔ الفاظ حدیث کا معنی
یہ ہے کہ جو نماز کی اذان سن کر نماز کے لئے نہیں آئے
عمدة القاری قلت (میں کہتا ہوں) جب نفی کسی
زمانے پر لاتی ہو تو تمام اجزاء کو محیط ہوگی تو اس کا احاطہ
وقت مضاف الیہ کی ابتداء سے لے کر وقت تکم تک
ہوتا ہے اسی لئے ایسی عبارت کا معنی ایسے مقامات
پر مثلاً "اب تک" ہوتا ہے مثلاً کوئی کہہ جا جائے فی
بعد یعنی وہ جانے کے بعد اس وقت
تک نہیں آیا اور جو انہوں نے کہا کہ اس پر انتہاء کلام
کی وجہ سے اسے غایت کہا جاتا ہے اس کا معنی
و مفہوم بھی یہی ہے ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ت)

فلیتوجه اللہ علیہم الخ
 الزام مختلف ثابت ہو چکا جس کی وجہ سے وہ ملامت کے مستحق قرار پائے ہیں الخ (ت)
اقول یہاں سے واضح ہو گیا کہ ظاہر حدیث میں جو کلام قنیدہ و مجتبیٰ کی تائید نکلتی تھی ممنوع و ساقط ہے
 معہذا شک نہیں کہ حضور مسجد بنظریہ عبادت مقصودہ نہیں بلکہ غرض شہود جماعت ہے اور قبل از اقامت
 حجت جماعت غیر معقول تو اقامت تک وجوب موسع ماننے سے چارہ نہیں مگر بات یہ ہے کہ اقامت تک تاخیر
 یا تو امام معین کو میسر جس کے بن آئے جماعت قائم ہی نہ ہوگی یا اسے جس کا مکان مسجد سے ایسا ملاصق کہ تکبیر کی آواز
 اس پر مخفی نہ رہے گی ان کے سوا اور نمازیوں کو انتظار اقامت کرنے کے کوئی معنی ہی نہیں کہ جب نہ تکبیر ان پر
 موقوف نہ اُنھیں اس کی آواز آئے گی تو کس چیز کا انتظار کر رہے ہیں ایسوں کو اُسی وقت تک تاخیر واجب
 تک تفویض کا خوف نہ ہو حدیث ایسے ہی لوگوں پر محمول اور ممکن کہ کلام قنیدہ و مجتبیٰ بھی اسی معنی پر حمل کریں فیحصل
 التوفیق و باللہ التوفیق۔

سابعاً اگر بفرض باطل یہ احکام مطلق جماعت کے ہوتے کہ اولیٰ و ثانیہ دونوں جس کے فرد کو جب
 تھا کہ بعد فوت اولیٰ ثانیہ بالتعین واجب و مؤکد ہوتی کہ اب برائت ذمہ اسی فرد میں منحصر ہو گئی حالانکہ ہمارے
 ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بعد فوت اولیٰ وجوب دیگر ائمہ جس جواز ثانیہ میں نزاع عظیم ہے ظاہر الروایہ
 منع و کراہت اگرچہ ماخوذ و مختار جواز ہے جبکہ بے اعادۃ اذان ہیۃ اولیٰ بدل کر ہو کما بیننا فی
 فتاویٰ و نابہما یقبل المنصف و ان کا بر المتعسف (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تفصیل بیان
 کر دی ہے جسے منصف قبول اور متعسف مخالفت کریگا) امام اجل ظہیر الدین مرغینانی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے
 فتاویٰ میں فرماتے ہیں :

لو دخل جماعة المسجد بعد ما یصلی
 فیہ اہلہ یصلون وحداناً و هو ظاہر
 الروایۃ۔
 اگر کچھ آدمی کسی ایسی مسجد میں داخل ہوئے کہ وہاں کے
 لوگ باجماعت نماز ادا کر چکے تھے تو اب تنہا تنہا پڑھیں
 اور یہی ظاہر روایت ہے۔ (ت)

عہ یہاں کلام علی ما هو المشہور بین کثیر من الناس ہے فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ پر کہ اس کی تحقیق بحلیل توفیق و
 حلیل تطبیق فائض ہوئی خاص اسباب میں تحریر فقیر سے دیدنی ۱۲ منہ رحمہ اللہ (م)

شرح مسلم للنووی مع صحیح مسلم باب فضل صلوۃ الجماعۃ زیر حدیث مذکور مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی ۲۳/۱
 رد المحتار بحوالہ فتاویٰ ظہیریہ مطلب فی تکرار الجماعۃ فی المسجد مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۴۰۹/۱

وبعبارة اخرى جس جماعت کو علماء واجب یا سنتِ موکدہ کہتے ہیں اُس کا تا کہ متفق علیہ ہے اور ثانیہ کا بعد فوت اولیٰ بھی نفس جواز مختلف فیہ تو ثانیہ کسی وقت اُس جماعت سے نہیں جس کا حکم وجوب تا کہ ہے لیکن ثانیہ دائماً مطلق جماعت کی فرد ہے تو لاجرم یہ احکام مطلق اصولی کے نہیں بلکہ خاص اولیٰ کے ہیں و هو المطلوب (اور مطلوب یہی تھا۔ ت) رد المحتار میں ہے:

قد علمت ان تکرارها مکروه في ظاهر الرواية الا في رواية عن الامام ورواية عن ابی یوسف كما قد منا قريبا و سیاتی ان المراجع عند اهل المذهب وجوب الجماعة وانه یأثم بتفويتها اتفاقاً

آپ نے جاننا کہ جماعت کا تکرار ظاہر روایت میں مکروہ ہے مگر امام صاحب سے ایک روایت اور امام ابو یوسف سے ایک روایت میں مکروہ نہیں جیسا کہ ہم نے ابھی پہلے بیان کیا اور عنقریب آ رہا ہے کہ اہل مذہب کے ہاں رائج وجوب جماعت ہے اور جماعت کو فوت کرنے والا بالاتفاق گناہ ہے (ت)

بجلا وہ کیا چیز ہے جس کی تفویت بالاتفاق گناہ، ثانیہ کو تو اسی عبارت میں روایت مشہورہ پر مکروہ بتا رہے ہیں لاجرم وہ اولیٰ ہی ہے تو ثانیہ کے اعتماد پر اسے فوت کرنا بالاتفاق گناہ ہے اور گناہ کی اجازت دینی اُس سے بھی بدتر۔

وبعبارة ثالثة وہی علماء کہ جماعتِ ثانیہ کو مکروہ بتاتے ہیں وجوب و تا کہ جماعت کی تصریح فرماتے ہیں کہا لا یخفی علی من تتبع کلمات القوم وقد علمت الخلف والوفاق (جیسا کہ ہر اس شخص پر واضح ہے جو فقہاء کی عبارات سے آگاہ ہے اور ترا س میں اختلاف و اتفاق کو جانتا ہے۔ ت) اور وجوب و تا کہ کراہت سے اجتماع بمعنی نہی عن الفعل یا مذہب ترک بعد حصول المتاکد یقیناً محال اگرچہ بمعنی المطلوب المطلوب الدفع قبل الحصول ومطلوب الفعل بعد الحصول ممکن اور شک نہیں کہ یہاں اجتماع ہو گا تو بمعنی اول فاعرف والهم ان کنت تفهم بالیقین (اسے پہچان کر اچھی طرح سمجھ لے اگر توفیق کو پانے والا ہے۔ ت) وہ حکم اجماعی ایسی ہی جماعت کا ہے جو ثانیہ کو شامل نہیں ورنہ قول مشہور نہ صرف مجبور بلکہ قول بالتحال اور معاذ اللہ

عنه قلت ورواية عن محمد كما في البحر والمحلیة وغیرها ۱۲ منہ (م)

میں کہتا ہوں امام محمد سے بھی ایک روایت یہی ہے جیسا کہ بحر، مجتبیٰ، علیہ اور دیگر کتب میں ہے ۱۲ منہ (م)

قانون عقل و تمیز سے دور ہو گا وای شناعة اشنع من ذلك (یعنی اس سے بڑھ کر بد بختی کیا ہوگی۔ ت)
 خاصاً ایک بدیہی بات، سنیت کا ہے سے ثابت ہوتی ہے موافقت حضور سید المرسلین
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مطلقاً یا مع ترک احياناً اور وجوب کو کیا چاہئے انکار اعلیٰ ترک بھی یا صرف
 موافقت دائمہ، اب دیکھ لیا جائے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کس جماعت پر موافقت فرمائی اور کس
 کے ترک پر نیکیرائی، ظاہر ہے کہ وہ جماعت اولیٰ ہی تھی تو وجوب یا استئذان ہو کہ اسی کا حکم ہے نہ مطلق ثانیہ کا۔
 تنبیہ احکام افراد جانب مطلق سرایت کرتے مشبہ نہیں مگر وہ مطلق مطلق منطقی ہے جس کے تحقق کو
 تحقق فرد واحد اور اس پر صدق حکم کو صدق علی فرد و علی خلاف سائر الافراد کافی و لہذا بتضاد احکام افراد
 مورد احکام متضاد ہوتا ہے بایں معنی مطلق جماعت بیشک فرض واجب سنت مستحب مباح مکروہ حرام سب کچھ
 ہے کہ جماعت جمعہ و جماعت پنجگانہ و جماعت کسوف و جماعت و تر رمضان و جماعت نوافل بلا داعی و بد داعی
 و جماعت ظہر فی الصریح و غیرہ سب کو شامل، اس معنی پر حکم فرد کی مطلق سے نفی دو بار قول بالمناقضین ہے
 لثبوتہ و نفیہ کلیهما و المطلق کلیهما (ثبوت و نفی دونوں میں اور دونوں کے دونوں مطلق میں ت)
 کلام اس میں نہیں مطلق اصولی یعنی فرد شائع یا ماسیت متفرقہ فی ای فرد زیادہ میں کلام ہے اس کی طرف احکام خاصہ
 فرد دون فرد ہرگز ساری نہیں ہو سکتے اور جو حکم اس کے لئے ثابت وہ ہر فرد کو ثابت مالم یمنع مانع (جب
 تک کوئی مانع نہ پایا جائے۔ ت) یہ نکتہ ضروری الحفظ ہے کہ اس سے غفلت باعث غلط و شطط ہوتی ہے
 وقد حققه تاج المحققین خاتمة المدققین تاج المحققین خاتمة المدققین ہمارے سردار والد گرامی
 سیدنا والد قدس سرہ الماجد فی قدس سرہ نے اس کی تحقیق اپنی کتاب اصول الرشاد
 کتابہ المسماة اصول الرشاد لقمع مباحی لقمع مباحی فی الفساد میں کی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی
 الفساد واللہ الہادی الی سبیل السداد سیدھے راہ کی ہدایت دینے والا ہے (ت)

اس لئے کہ اگر کسی فرد کے لئے ثابت کیا تو وہ حکم سرایت
 کی وجہ سے مطلق کے لئے بھی ثابت ہو جائے لیکن
 جب اس نے فرد کے لئے ثابت کیا تو گویا مطلق تک لئے
 بھی ثابت کر دیا حالانکہ اس نے اس سے نفی کر دی لیکن
 جب مطلق کے لئے ثبوت نہیں تو فرد کے لئے بھی ثابت
 نہیں مالا نکہ اس نے مطلق کے لئے ثابت کیا ہے نہ کہ

عہ لانه ان اثبت للفرد فقد اثبت للمطلق
 بحکم السرایة لکنہ اثبت للفرد فاثبت للمطلق
 وقد نفی عنہ لکنہ لم یثبت
 للمطلق فلم یثبت للفرد وقد
 اثبت له ۱۲ منہ (م)

بالجملہ نہ جماعت اولیٰ پر ترجیح تہجد و چہرہ صحت رکھتی ہے نہ حکم و تاکہ جماعت اولیٰ سے متعدی ہے نہ باعث ثمانیہ ترک اولیٰ کی اجازت ہو سکتی ہے نہ ہرگز اولیٰ و ثمانیہ کا ثواب مساوی ہے بلکہ باعث ثمانیہ تقویت اولیٰ گناہ قطعی اجماعی ہے، ہاں مسجد اگر مسجد شارع ہو یعنی اُس کے لئے کوئی جماعت معلوم معین نہیں جیسے بازاروں کی مسجدیں کہ کسی خاص محلہ و گروہ سے مختص نہیں کچھ راہ گیر آئے پڑھ گئے کچھ پھر آئے وہ پڑھ گئے، یوں ہی متفرق گروہ آتے اور پڑھتے جاتے ہیں تو وہاں اس قول کی گنجائش ہے کہ ایسی مساجد کی ہر جماعت جماعت اولیٰ ہے،

فان الاولیٰ الناہیۃ عن الثانیۃ مطلقا و بشروطہ ہی ما فعلہا اهل المسجد باذان جہرا و اقامۃ حتیٰ لو ان مسجدا من مساجد الحی اتاہ قوم من غیر اہلہ فاذنوا و اقاموا و صلوا جماعة کان لاہلہ ان یصلوا جماعة من دون حاجۃ الی العدول عن المحراب لان الحق لہم فلا یبطل بفعل غیرہم کما فصبوا علیہ و مساجد الشوارع لا اہل لہا معینا فلا یتحقق فیہا الاولیٰ بالمعنی المذکور بل الكل اولیٰ اذ لیس بعض من بعض باولی۔

کیونکہ پہلی جماعت دوسری سے ہر حال میں روکنے والی ہے یا اس شرط کے ساتھ کہ پہلی جماعت اہل محلہ نے بلند اذان و اقامت کے ساتھ ادا کی ہو حتیٰ کہ اگر غیر محلہ کے لوگ کسی محلہ کی مسجد میں آئے اور انھوں نے اذان دی اقامت کی اور جماعت کرائی قراب اہل محلہ محراب تبدیل کئے بغیر جماعت کرانے کا حق رکھتے ہیں کیونکہ جماعت کرنے کا حق ان کا ہے تو غیر کی جماعت کی وجہ سے ان کا حق باطل نہیں ہو سکتا جیسا فقہانے اس کی تصریح کی ہے، اور راستے کی مساجد میں کوئی علی جماعت متعین نہیں ہوتی لہذا باعتبار معنی مذکور کے ایسی مساجد کی کوئی ایک جماعت اولیٰ نہ ہوگی بلکہ ہر ایک اولیٰ ہوگی کیونکہ وہاں بعض بعض اولیٰ نہیں ہوتے۔ (ت)

ولہذا ہر گروہ کہ آتا جائے اپنی اپنی جہاں اذان و اقامت سے جماعت کرے

کما فی رد المحتار عن خزائن الاسرار عن امالی قاضی خان جیسا کہ رد المحتار میں خزائن الاسرار سے امالی قاضی خان اور انہی کے فتاویٰ ثمانیہ کے حوالے سے ہے ہر وہ مسجد جہاں کوئی مؤذن و امام مقرر نہ ہو وہاں لوگ مسجد میں گروہ درگروہ نماز ادا کریں کیونکہ افضل یہ ہے کہ ہر گروہ اذان و اقامت کے ساتھ

کما فی رد المحتار عن خزائن الاسرار عن امالی قاضی خان و فی خانیۃ مسجد لیس لہ مؤذن و امام معلوم ویصلی الناس فیہ فوجا فوجا فان الافضل ان یصلی کل فریق باذان و اقامۃ

على حدة الله وفي الشامية عن المنبع
اما مسجد الشام فالناس فيه سواء
لا اختصاص له بفريق دون فريق الله
الگ الگ نماز پڑھے اور فتاویٰ شامی میں منبع
سے ہے رہا معاملہ مسجد شارع کا تو اس میں تمام
لوگ برابر ہوتے ہیں اس میں کسی ایک فریق کو تخصیص
حاصل نہیں ہے (ت)

الحمد لله كلامه اني ذروة اقصى كونه
ولي التوفيق تحقيق كالتفاضل
له ككسي ككلامه اخذ مقصود
ابانت صواب اہم واجبات شرعية
عہد واثی لیا۔

اللهم اجعلنا من المفلحين وبعهد نبيك
من الموفين عليه وعلى آله الصلوة و
التسليم ربنا تقبل منا انك انت
السميع العليم۔
اے اللہ! ہمیں کامیاب ہونے والوں میں سے کر دے
اور اپنے نبی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسليم کے ساتھ
عہد ایفاء کرنے والا بنادے۔ اے ہمارے رب! ہماری
طرف سے قبول فرما بیشک تو ہی سنے والا اور
جاننے والا ہے (ت)

الحمد لله كذی ضروری وموجز جواب كاشفت
روز جان افروز دوشنبه كوقت اشراق مهر مشرق سمائے ختام
ذ حوالا جوبه الاربعه اس كا پورا نام هو اذ اخذ عولنا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة و
السلام على سيد المرسلين محمد وآله وصحبه اجمعين آمين والله سبحانه وتعالى
اعلم وعلمه جل مجدته احكم۔

۴۰۸/۱	مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر	باب الامامة	سہ روزہ المختار
۳۲/۱۶	مطبوعہ نوکشتور کھنؤ	فصل فی المسجد	فتاویٰ قاضی خاں
۴۰۹/۱	مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر	باب الامامة	سہ روزہ المختار